

如雲眾多的天朝神聖同頌真福 —— 諸聖節禮儀慶祝與真福八端

黃君右

引言

不少民族的發展歷程，都曾經有信奉諸神的表達。古希臘有十二位奧林匹斯最強而有力的神靈，他們被賦予人的形象，具備超自然能力；古埃及人信奉大自然力量，諸如天地河川、動物和植物，都具備宰制大地的力量；中國的道教諸神和民間信仰，眾鬼神都兼具抽象的神奇力量，同時又有形可見。文明古國的發展歷程，離不開眾神信仰，而這些文化體系裡，宗教神都具備人的形象，佛教的釋迦牟尼、伊斯蘭的穆罕默德，儒教的孔子，甚至在彈丸之地香港，也有一位地道的神仙，就是人稱黃師傅的演員關德興¹。將有德行的人神化，為培養一個群體成員的德行和教化民眾，別具意義。

基督信仰也有崇敬聖人的禮儀。基督教的核心信仰是相信只有一位真天主，祂具備了三位相等的位格：父、子、聖神。天主是天地萬物的創造者，祂無形無象；耶穌基督是天主的獨生子，他降世成為人，具備人的形象，他為我們講論天國，為人類的罪

1 關德興（1905-1996）是香港著名粵劇和電影演員，以飾演黃飛鴻系列電影聞名華人社區。1982年英女皇伊利沙伯二世（Elizabeth II）向他頒贈的MBE勳銜，表揚他在演藝事業的貢獻。他多年來熱心社會事務，於1983年為香港家庭計劃指導會拍攝宣傳短片及海報，主題為「家庭計劃，男子有責」，宣傳控制生育概念。他多年來熱心公益，曾於1991年為賑濟華東水災發起「一人一棉衣運動」。自1980年起，關德興稱得到金花娘娘報夢，為香港坪州金花廟多引香火，推崇金花娘娘信仰。他每年必率其弟子到金花廟供奉神靈，才與子弟慶祝自己的生日。1996年關德興辭世，坪州金花廟理事及善信，聲稱得金花娘娘顯靈指示，關德興前生是天神，今世廣積功德，已位列仙班，並獲金花娘娘封為護法大將軍。關之神像今供奉在金花廟內。（參考：維基百科關德興、坪州金花廟條；香港影庫 <https://www.hkmdb.com>）

惡而被釘死在十字架上，救贖人類，彰顯了天主的慈愛：父與子共發的聖神臨於眾人心中，讓人有來自上主的智慧，可以藉著生活，為主作證，顯示天主的美善。

基督宗教在一神的基礎上崇敬聖人，並不是出於迷信，而是以聖人的生活和善行，作為基督徒追隨主耶穌的榜樣。聖人祈禱、善行和為主犧牲自己，讓生活在現世的基督徒充滿希望，相信生活如同聖人，愛主愛人，將來也可以與諸位聖人，直奔永恆，在天主的祭台前，永遠謳歌讚美上主。

在宗教改革以前，基督徒團都有紀念聖人的日子。信眾通過祈禱、獻祭，感念聖人的維護信仰，見證天主仁慈。及至宗教改革以後，天主教、正教及部份基督新教團體如聖公宗，仍然保留紀念諸聖的禮儀。天主教現行通用的羅馬禮儀年曆，將每年的 11 月 1 日訂為諸聖節。當日的禮儀，福音選用《瑪竇福音》五章 1-12 節，天主教思高版聖經稱之為「真福八端」。這段經文，在慶祝中華殉道諸聖及真福的日子，同樣使用。

本文嘗試從福音的成書背景，以及真福八端所蘊含的意義，去理解教會現今慶祝諸聖節的意義。

諸聖節的起源

紀念聖母、聖人的瞻禮，在天主教禮儀當中，有悠久的歷史，也佔有崇高的地位。教會推崇聖母、聖人的敬禮，並非將聖母、聖人的地位超越耶穌，而是透過聖人的功行，彰顯耶穌基督的偉大。信徒偕同聖人一起祈禱讚美天主。

耶穌基督曾經降生成人，與我們一起生活，最後被釘死，並且從死者中復活。他向所有願意跟隨主的人，帶來救恩的希望。初期教會面對著迫害，信眾仰瞻耶穌死而復活，明白為天國殉道，相當有價值。他們深信自己跟隨耶穌一樣為天主的國犧牲以後，將來也要和耶穌一樣復活。

教父戴都良的名言：「殉道者的鮮血，成為信仰的種子。」直至君士坦丁大帝於公元 313 年頒發《米蘭詔令》（Edict of Milan），宣佈停止迫害基督教，基督信仰可以自由傳遞的 300 多年以前，不少主教、基督徒為了教會而殉道。聖依納爵·安提約基亞主教聖德超絕，公元 107 年，當他面臨迫害，被掉進猛獸坑時慷慨陳辭：「我是主的麥粒，藉野獸的牙齒而磨成麵粉。」能為見證天主而犧牲，成為祭獻天主的麪餅、光榮天主的盛宴，為往後數百年為主殉道者，包括聖玻里加、聖伯爾都亞、聖老楞佐帶來安慰。

現行有關早期於紀念諸聖的資料，相當有限。不過，論者一般同意，諸聖節的起源可以追溯到初期教會。

初期教會已經有紀念聖人的習慣，行動包括到達殉道者的墓前祈禱，以至於在已亡主教、殉道者墓前舉行聖祭。信徒聚集那裡，祈禱、領受聖體，表達與天上的聖者一起謳歌讚頌天主，也請求天主的殉道聖人，為地上受苦的肢體祈禱，懇求天主仁慈。²

一般認為對殉道者的敬禮，由東方教會傳入西方。最早的記錄，相信是有關紀念斯米納（Smyrna）聖玻里甲主教（Polycarp）的禮儀。當地的信徒有這樣的行動：「…… 將他的骨頭，放置在一個合適的地方，這是天主允許的。我們盡可能地

2 Chupungco, *Handbook* Vol. 5. 299-302.

在歡樂和高興中聚集在一起，慶祝他的殉難日，作為紀念那些完成現世旅程的人（運動員）的生日。通過慶祝，培養那些走在我們之後的人，為他們作好準備。」³

聖西彼廉（St. Cyprian）在給他的神職人員的一封信中，提出了這樣的建議：「你應該記下他們離開此生的日子；然後，我們就能將紀念他們的活動納入我們對烈士的紀念活動中。」在另一封信中，談到三位迦太基殉道者時，他補充說：「每次我們慶祝這些殉道者受難週年紀念日時，我們都會為他們獻祭。」這兩段經文向我們表明，西方教會在西彼廉執掌時代，慶祝殉道者的周年紀念日已成為迦太基地區的慣例，其中包括慶祝聖體聖事。⁴

初期東方教會和西方教會都有慶祝聖人的記錄。這個時期的慶祝分為紀念殉道者和地方教區的主教。這個時期，各個地方教會何時紀念、如何紀念這些離世者的日子，都是按其習慣和需要決定，並沒有劃一標準。殉道者（martyr）的希臘原文解作「見證」；而慶祝主教的逝世，是紀念他對教會的建樹。不論是紀念殉道者或主教的紀念日，教會是通過祈禱、獻祭，感念他們怎樣奉獻自己的生命，跟隨上主，矢志見證耶穌死而復活的偉大。尤其是四世紀前，教難激烈，殉道者為義而受迫害，犧牲性命來維護信仰，他們的紀念日，成為安慰人靈的時機。⁵

初期教會慶祝聖人的日子，蘊含對天主公義的強烈追尋。通過紀念他們的日子，教會展示上主正義的可貴。及至中世紀肇始，教會與俗世壁壘分明，禮儀中申張天主正義的意涵逐漸消

3 Chupungco, *Handbook Vol. 5*. 330.

4 參考 Chupungco, *Handbook Vol. 5*, 330-331.

5 參考 Chupungco, *Handbook Vol. 5*, 299-303.

隱，在慶祝諸位聖人的日子，反而添上一份教會與俗世的角力。申張天主正義的時機，要在禮儀改革後，才得以重新肯定。

起初，東、西方教會，只慶祝地方教會的聖人紀念日。記錄顯示，有團體在五月或九月慶祝，安提約基亞教會亦有選擇在五旬節後的第一個星期日慶祝。⁶相信自從宗教活動合法後，聖人的事跡開始流傳。自公元四世紀，有記錄反映，教會團體開始將非本教區之聖人慶祝，加入本教區的恆常紀念中，情況開始普遍，其中拜占庭教會在十世時，已經將各個東方教會，以至西方教會的聖者紀念日，放在他們的禮儀日曆中。

公元 7 世紀，教會在 5 月 13 日設立了一個節日，以紀念所有已知和未知的聖徒。教宗額我略三世，將這個慶祝定為 11 月 1 日。⁷之所以選擇 11 月 1 日，是因為這一天是異教徒的薩溫節（Samhain），人們在這一天慶祝收穫和迎接冬季的開始。教會期望通過將基督教節日在這一天進行，取代異教徒的節日，從而推廣基督教信仰，並堅固信眾的心神，免陷於異教信仰的騷擾。

在中世紀的歐洲，諸聖節成為教會的重要政治工具。教會利用這個節日來維護其權威，並宣傳其教義和價值觀。慶祝諸聖節變成教會向世俗統治者和人民展示其權力和影響力的時刻。宗教改革期間，慶祝諸聖節更成為天主教會和新教改革者之間爭論的焦點。新教徒拒絕崇拜聖人和煉獄的觀念，一些新教徒團體以紀念離世的信徒的日子，取代天主教所著重的聖人。他們宣揚平信徒也建樹教會。

6 參考 The Catholic Encyclopedia, All Saints Day, <https://www.newadvent.org/cathen/01315a.htm>.

7 參考 Chupungco, Handbook Vol. 5, 303-306.

進入十一世紀，教宗額我略七世（Pope Gregory VII）有意選擇在一天，將歷代殉道的教宗聖人，集中在同一天慶祝。此舉無疑是一個隱含政治的行動。他運用自己的權威，通過將大約三十位殉道教宗的名字列入日曆——其中大多數都不為人所知，就是要展示教會在地方管治的貢獻和影響力。⁸

1517 年 10 月 30 日，馬丁路德（Martin Luther）在德國維滕貝格城堡（Wittenburg）諸聖堂的門上張貼了他著名的《九十五條論綱》（The Ninety-five Thesis, Disputation on the Power and Efficacy of Indulgences,（拉丁）Disputatio pro declaratione virtutis indulgentiarum）。他以《九十五條論綱》向天主教會出售贖罪券的做法和煉獄的信理作出一系列批評。他在其著作 Little Prayer Book 解說違反十誡的第一誡——即欽崇一天主在萬有之上——就是當人尊敬上帝（天主）和聖人只是為了獲得一些暫時的利益，而忘記了他靈魂的需要，即犯了第一誡命。⁹他挑戰天主教會對敬禮聖人的行動，就是將人的心遠離了上主。

8 教宗額我略七世在 1073 年至 1085 年間擔任教宗時，經歷「任命爭議」（Investiture Controversy），即教宗和世俗統治者就任命主教和教會官員之間的權力鬥爭。他信奉教宗擁有絕對權力，認為教宗在精神和世俗事務擁有最終權威。這使他與幾位歐洲統治者發生直接衝突，其中最著名的是神聖羅馬帝國皇帝亨利四世。為顯示自己的權威，他於 1057 年頒布了《教宗訓令》Dictatus Papae。該文件中明教宗的權力和特權，包括諸如教宗有權廢黜皇帝和解除臣民忠誠誓言等主張。當亨利四世不顧額我略七世的反對，試圖任命自己的主教時，教宗成功地將亨利四世逐出教會，打擊了皇帝的權威和統治。1077 年冬天，亨利四世前往意大利尋求教宗的寬恕。他們在卡諾莎（Canossa）會面，亨利赤腳在雪地里站了三天，最終與教宗修好。教宗額我略七世在維護教會權威，並將教會從世俗控制中解放出來的努力，為往後幾個世紀教會樹立獨特的政治和宗教身份奠定了基礎。另參考 Chupungco, Handbook Vol. 5, 307.

9 C.f. Haemig, Little Prayer Book, 1522 and A simple way to Pray 1535, 170-171.

作為一位曾加入天主教奧斯定修會的修士，曾經請求聖人為他轉禱的信徒¹⁰，在教會慶祝諸聖節前夕，在奉諸聖為主保的聖門外，宣發自己的天主教會信理的質疑，行動又豈止在於邀請眾人再思禮儀行動本身？日後他在宣揚「因信稱義」¹¹的信理，更是顛覆了天主教會理解人憑善功成聖的信念，向聖人之所以成聖，作出徹底的質疑。

羅馬天主教會召開梵蒂岡第二次大公會議，重新反省禮儀生活與信仰的關係。教會通過《禮儀憲章》，重申教會對聖人敬禮的取態：「在人間的禮儀中，我們預嘗那天上的，參與那在聖城耶路撒冷所舉行的禮儀，我們以旅人的身份向那裡奔發，那裡有基督坐於天主的右邊，作為聖所及真會幕的職司；我們偕同天朝全體軍旅，向上主歡唱光榮之曲；我們追念著諸位聖人，希望有份於他們的團體；我們也期待我們的主耶穌基督救世者，直到祂—— 我們的生命出現；而我們也同祂出現在光榮之中。」¹² 教會表明，慶祝聖人的節日，「實乃宣揚基督在某忠僕身上所行的奇功，並為信友提供應倣效的適當模範。」¹³

10 關於馬丁路德加入奧斯定會修道，有這樣一則廣為流傳的故事。路德騎馬旅行時遭遇雷雨，被閃電擊中。據說他大聲喊道：「救命，聖亞納（St. Anna）！我要成為一名修道士！」聖亞納是聖母瑪利亞的母親，被認為是路德的父親從事礦工的守護神。這一事件是路德一生的轉捩點，因為他將自己的瀕死經歷視為天主的徵兆，並決定成為一名修士。

11 馬丁路德強調人的得救，只能通過對耶穌基督的信仰而獲得救贖，並不是通過他們自己的任何善行而獲得。他對唯獨因信稱義的教導，建基於保祿在羅馬書的教導：因為福音啟示了天主所施行的正義，這正義是源於信德，而又歸於信德，正如經上所載：「義人因信德而生活。」（羅 1:15）。他相信救恩是來自上帝的恩典，是一份禮物，並不是用錢買來的，人只有通過對耶穌基督的信仰才能獲得。並不是可以通過善行或其他人類努力來贏得或實現的。

12 《禮儀憲章》8。

13 《禮儀憲章》111。

論者認為，當今之世，整個禮儀年必須反映出教會對社會正義的關注，而不僅僅是某些特殊場合才作宣講和教導。彌撒有其獨特的模式，在每周循環內慶祝主基督的光榮復活。這種持續的慶祝模式，要比特定場合進行宣講更有效力。¹⁴我們在彌撒中慶祝的，就是耶穌在不公義的情況下被釘死，但他戰勝不公義，出死入生。他的復活提醒信眾，至力維護公義的崇高價值。教會在每年慶祝諸聖節，就是公開地向俗世展示公義的可貴。教會責無旁貸作為正義的宣講者。

從維護及宣揚天主正義的角度來看，諸聖節可以被視為紀念那些為正義而受苦和犧牲的人們的日子。歷史上許多聖人因致力於正義、平等和人權而面臨迫害甚至死亡。這個慶祝，激勵和鼓勵信眾堅持天主的正義，即使面對反對或迫害，也無恐無懼。信眾在參與慶祝的時候，亦應該反思，怎樣進入世界，與世人共處，向人宣揚基督信仰的真諦——就是天主對人無條件的愛。

真福八端與禮儀讀經

誦讀天主聖言，是天主教禮儀中非常重要的部分。¹⁵教會在不斷更新禮儀，在讀經安排上，通過使用讀經集，力求在一個禮儀年中提供一個全面而平衡的聖經選讀，好使信友通過有系統的閱讀，加深對聖言的理解和欣賞。《羅馬彌撒經書總論》表示：教會在禮儀中宣讀聖經時，相信「是天主親自向祂的子民講話，

14 C.f. Baldovin, *Calendar for a Just Community*, 438-439.

15 參考《羅馬禮儀經書總論》29。

基督也藉自己的話親臨其中。」¹⁶ 信眾在重溫天主的教導時，更好明瞭祂的救贖計劃，激發對天主之愛慕。

「為給信友們準備更豐盛的天主言語的餐桌，應該敞開聖經的寶庫，以便使教友們，在規定的年限內，能夠讀到聖經的重要部分。」¹⁷ 按照這個原則，教會將四部福音安排在三年的循環年度內閱讀，其中甲年的主日福音，就是選讀《瑪竇福音》。

真福八端部份，在主日讀經集中，順序在常年期第四主日出現。此外，教會亦安排這篇讀經在諸聖節及中華諸聖及真福（7月9日），作為彌撒讀經的福音選段。

教會的禮儀慶祝，焦點固然集中在主耶穌的苦難和死而復活。不過，在每年週期循環紀念基督的奧蹟時，會插入殉道者及其他聖人的紀念。教會向信友提供諸聖的模範，讓信友明白天主的恩寵，臨於眾聖者身上，他們達到了成全境界，已經得到永遠的救恩，在天堂向天主詠唱完美的讚歌，並為我們轉求。他們的善行和矢志追隨基督的芳表，吸引眾人，同樣通過基督，歸向天父，邀得天主的恩惠。¹⁸

按照教會讀經安排，甲年第四週主日福音部分宣讀真福八端，是按照福音順序編排，無有他奇，然而另外兩個慶祝日子，都選用真福八端，箇中必有其意義。

16 《羅馬禮儀經書總論》29。

17 《禮儀憲章》51。

18 參考《禮儀憲章》104。

有關《瑪竇福音》

《瑪竇福音》的主題，是向讀者介紹天國，並且強調耶穌就是舊約預言的默西亞，今天出現了。瑪竇通過有系統地介紹耶穌的教導，展示耶穌就是新的梅瑟，向新約子民宣告天國。

整部福音可分為五部份，分別是：一、介紹耶穌的家譜和誕生（第 1-2 章），展示耶穌就是來自亞巴郎家族、是達味的子孫——就是來自特選的民族、是皇者的司祭、出自聖潔的邦國。這位耶穌，就是歷代先知所預言的、萬民所期待的默西亞，今天要出現了。二、記錄了洗者若翰的傳教事跡及耶穌接受洗禮（第 3-4 章）。若翰宣告耶穌就是「天主的羔羊」¹⁹，預示了耶穌就是要來拯救萬民的那一位。耶穌接受洗禮一刻，「天為他開了。他看見天主聖神有如鴿子降下，來到他上面，又有聲音由天上說：「這是我的愛子，我所喜悅的。」²⁰從前因人犯罪而破壞了的神人關係，因耶穌的臨在而修復了。他要來訓導萬民，要眾人走上主正義的道路，為天國作證，將天主的愛彰顯人間。此外，瑪竇一再極力鋪陳耶穌是天主子的身份²¹，是為往後第五至七章介紹耶穌的各項教導作鋪墊。因為耶穌擁有這崇高地位，他的教導更顯出份量。三、耶穌在曠野經歷魔鬼的試探後²²，正式他的公開生活。聖史瑪竇有系統地先將耶穌的教導向讀者呈現，包括真福八端、天主經、及各項誡命和法則（第 5-7 章），這部份被稱為「山中聖

19 若 1:35-37。

20 瑪 3:16-17。

21 瑪竇從第一章至第四章，多次預言耶穌乃天主子的身份，包括：第一章耶穌的家譜（1:1-17）、天使稱若瑟是達味的子孫（參考 1:20）、人要稱新生的嬰孩（即耶穌）為厄瑪奴耳，意即天主與你同在；第三章關於洗者若翰預示耶穌的身份和權能（3:1-12）；以及第四章耶穌三退魔鬼誘惑（4:1-11）。

22 參考瑪 4:1-11。

訓」²³。四、接著瑪竇報導耶穌的傳教和神蹟（第 8-25 章）。聖史分別講論耶穌宣佈天國福音、宣傳天國、解釋天國的奧秘、建立天國的條件，以及預視天國來臨。²⁴ 不過，雖然耶穌的教導和施行的奇蹟，感動眾人，但同時惹來固守梅瑟法律的法利塞人的不滿。五、承接第四部份，聖史交代耶穌與法利塞人的矛盾，並敘述耶穌的受難、死亡和復活（第 26-28 章）。

真福八端講述耶穌登上山坐下開始教導，就如梅瑟當日在西乃山上接受了天主十誡，然後向人民宣告天主的救恩來了。梅瑟頒佈的十誡來自天主，內容圍繞著教導以色列人怎樣與主和與人建立關係，度一個合乎上主心意的信仰生活。這十條誡命，指向為人提供一套道德和倫理原則。耶穌教導的八端，是基督信仰的核心價值觀和德行。這些教導，與十誡沒有抵觸，在十誡的基礎上，宣揚一套價值觀與社會正義的理念，讓人活得有尊嚴，從中體會天國的價值。耶穌以不應用未漂過的布作補釘，補在舊衣服上，以免扯破舊衣，破綻就更加壞；也不要將新酒放在舊皮囊內，以免皮囊爆破這個比喻，指出他就是那位歷代以色列人等待的那位默西亞，他不是要來摧毀梅瑟的法律，而是將眾人一直持守的法律滿全了。²⁵

瑪竇跟梅瑟的教導對象不同。梅瑟所面對的，是天主特選的以色列民。天主主要通過梅瑟，提示他們要愛主愛人，十誡內容不離這兩方面的教導。瑪竇的讀者群，是龐大的猶太裔基督徒，他們由幾個教派組成，每個都有自己的信仰和實踐。其中有強調遵循猶太法律和傳統的法利塞人，另外有拒絕接受復活的撒杜塞

23 基督教和合本稱為登山寶訓。

24 參考《聖經辭典 2196：瑪竇福音》。

25 參考瑪 9:15-17。

人，他們著重的是會堂的教導。按瑪竇敘述，耶穌面對的這些團體，文化背景、生活取態異於舊約時代的選民。這些群體，視舊約梅瑟的訓導為生活指標，忠實地遵守猶太法律有關飲食、安息日和其他規定的要求。耶穌要這些群體明白，「你們不要以為我來是廢除法律或先知，我來不是為廢除，而是為成全。」²⁶「成全」在《瑪竇福音》是一個很重要的概念，它不是意味著猶太群體的遺產是多餘的，而是充分體現了上主在其歷史過程中給予以色列的所有應許。²⁷

在第一世紀，猶太人生活在羅馬人的管治下。猶太人在羅馬的統治下，要努力維持自己的文化和宗教身份，同時承受著沉重而不公平的對待。有些猶太人採取激進的手法對抗，以暴力抵抗羅馬人的統治，他們被稱為熱誠者（Zealots）。耶穌召選的十二位宗徒，其中一位名叫西滿的，就是熱誠者。²⁸ 這批熱誠者，對羅馬官員和猶太合作者進行了破壞，甚至暗殺。他們的舉動，得不到大多數猶太人的支持。耶穌的教導，和他們的取態格格不入。他的教導，強調愛、憐憫和寬恕，並強調個人轉變和皈依。由此我們可以想像，耶穌在八端中強調締造和平的人是有福的²⁹，並教導眾人不可殺人和不應以牙還牙，以眼還眼³⁰，實在是向熱誠者作出規勸。³¹

26 瑪 5:17。

27 參考 Donald, Matthew , 21-22.

28 參考瑪 10:1-4。

29 參考瑪 5:9。

30 參考瑪 5:38-39。

31 參考《聖經辭典 2394：熱誠黨》。

另有一個名為厄色尼（Essenes）的團體，他們以嚴格遵守猶太律法和禁慾的生活方式而聞名。他們對於取潔法律特別重視，選擇度獨身的團體生活，他們奉行無私產，所有物品歸於公用，奉行團體內所有成員獲得平等對待。他們愛天主，恪守梅瑟法律，特別關愛貧窮、軟弱的人。他們願意放下一切俗世榮譽。³²《瑪竇福音》雖然沒有提及這個團體，但耶穌在八端中教導「心裡潔淨的人是有福的」，以及講論不可姦淫³³、心神嚮往天國而非俗世可以朽壞的財寶，以及為天國而自閹，持守獨身的生活取態³⁴，與這個團體，不無關係。

耶穌面對的，就是這樣一個多元的群體，他們熱愛信仰但執著；團體中有貧病老弱、婦女兒童，他們被邊沿化、被忽略，受盡來自統治者和社會的壓迫。真福八端的教導，就是耶穌回應這個時代的需要。他要激發信眾的熱情，面對當下的處境，更新自己，共同建立一個有人性尊嚴、有天主公義的生活環境，同時預示這樣的取態，終能獲享天國永恆的福樂。

真福八端與天主正義

瑪竇鋪陳真福八端的形式，相信並非耶穌在同一次教導中如此宣告。他使用的句式，即「……的人是有福的」，屬於宣福文體，並不是由瑪竇獨有。宣福這種文體在聖經中屢見不鮮，不過舊約時代的宣福辭，與新約所宣揚的，不盡相同。舊約時代會為

32 參考《聖經辭典 142：厄色尼》。

33 參考瑪 5:27-28。

34 參考瑪 19:1-12。

著戰勝敵人、獲得智慧、遵守法律、生活奉行主旨而宣福；新約時代宣揚福樂，理由幾乎完全基於人永遠得救。³⁵ 瑪竇記錄耶穌所宣講的八福，驟眼看來，是基督徒的生活指導，是倫理生活的指引。不過，這個宣講，指向永恆。人只要遵行耶穌的教導生活，必能獲享永生的賞報。就如聖史若望所言：「那誦讀和那些聽了這預言，而又遵行書中所記載的，是有福的！」³⁶

《天主教教理》1717 條，對耶穌宣講的真福八端，作出了高度的概括：「真福刻畫出耶穌基督的面貌，並描述其愛德；真福表達信徒參與基督苦難和復活榮耀的召叫；真福超示基督徒生活中特有的行動與態度；真福是看似矛盾卻是正確的許諾，作為痛苦中希望的支持；真福向門徒宣告，他們已隱約地取得祝福和賞報；真福在童貞聖母和諸位聖賢的生活中已經揭示了序幕。」

《天主教教理》1719 條也闡明：「真福八端昭示人存在的目的，人行為的終向：天主召叫我們分享祂自身的真福。這召叫針對每一個人，但也針對整個教會，就是所有接納許諾，又在信仰中因此許諾而生活的新子民。」教會提醒歷代基督徒，耶穌真福八端的教導，不可能局限在他的生活時代。這個信仰生活總綱，應該能夠成為每一代基督徒的生活指南。聖奧斯定在他的《山中聖訓註釋》開篇作出提醒：任何虔誠而認真思考我們的主耶穌基督在山上所說的講道，正如我們在《瑪竇福音》中讀到的那樣，我相信他會在主自己的話語其中，找到基督徒生活的完美標準。³⁷

35 參考《聖經辭典 1193：宣福辭》。

36 默 1:3。

37 Augustine, *On the Sermon on the Mount*, Book I. (英譯本): If anyone will piously and soberly consider the sermon which our Lord Jesus Christ spoke on the mount, as we read it in the Gospel according to Matthew, I think that he will find in it, so far as regards the highest morals, a perfect standard of the Christian life: and this we do not rashly venture to promise, but gather it from the very words of the Lord Himself.

真福八端的開始，記載當耶穌「一見群眾，就上了山，坐下」，就教導門徒和群眾。奧斯定認為，山崗可以理解為更高超的正義的誠命。天主通過祂的兒子，將更偉大的誠命，賜給了一個現在適合用愛來釋放的人。³⁸。這些群眾，就如昔日在西乃山下接受十誡的以色列民，耶穌要向他們親自教導合於天主公義的生活智慧。

耶穌在真福八端的的首四項教導，即是神貧（*πτωχοί*）、哀慟（*πενθοῦντες*）、溫良（*πραεῖς*）、饑渴（*πεινῶντες*），在希臘語中都以 *π* 開頭的詞語。這是否刻意營造一種節奏，不得而知，但有助讀者對耶穌所展示的，一種合乎人性的生活，亦即是天國的圖像留下印象。耶穌在這裡所教導的，其實並不陌生，在舊約中，聖詠的詩人和先知也曾這樣歌詠過。³⁹

善人將繼承樂土，必將樂享平安幸福。（詠 37:11）

是那手潔心清，不慕虛幻的人，是那不發假誓，不行欺騙的人，他必得到上主的祝福。……（參考：詠 24:3-6）

我的靈魂渴念天主，生活的天主，我何時來，能把天主的儀容目睹？（詠 42:2）

凡口渴的，請到水泉來！…… 你們若細心聽我，你們就能吃豐美的食物，你們的心靈必因脂膏而喜悅。（依 55:1-2）

38 Augustine, *Sermon*, If it is asked what the mountain means, it may well be understood as meaning the greater precepts of righteousness. ...through His Son, gave the greater ones to a people whom it had now become suitable to set free by love.

39 c.f. *Gospel of Matthew*, 161-63.

儘管瑪竇並非如《聖詠》詩人，以一種詠唱形式，披露耶穌的教導，但這種句式，呈現一種節奏感，讓閱讀或聆聽的人，得到一份安穩。這份安穩，讓身處痛苦流離的人，對上主仍懷著希望，相信主一定安慰受苦的群眾。

瑪竇報導耶穌的真福教導，為那時代的人，帶來了生活方向，同時也是為歷代尋求天國，等候耶穌在末日來臨時審判眾人的基督徒帶來希望。第三福提到溫良的人是有福的。人只要遵從耶穌教導生活的人，要承受土地，這是現世的即時安慰。其餘的如饑渴慕義、憐憫他人等，都趨向展現依從耶穌教導而生活的人，他們都得到現世的賞報。⁴⁰至於八端所具備的末世幅度，就是那些哀慟和為義而受迫害的人，他們能體現天國的永恆價值。當今世代的信眾，可以推斷，願意活出天主正義的人，他們就能享受那末世來臨時的福樂，即瑪竇在第廿五章披露耶穌在公審判時所做的一切：那些願意為弱小兄弟付出的人，必要得到上主的祝福，並去承受那自創世以來，早已為他們預備的國度；而那對弱小兄弟置若罔聞的人，將要承受永罰，被咒罵，並與魔鬼被推進永火當中。⁴¹

《路加福音》有關四福四禍的報導，可以作為理解瑪竇為信眾呈現末世盼望的參考。路加在第六章指出：

24. 你們富有的是有禍的，因為你們已經獲得了你們的安慰。
25. 你們現今飽飫的是有禍的，因為你們將要饑餓。你們現今歡笑的是有禍的，因為你們將要哀慟哭泣。

40 參考 France, *The Gospel of Matthew*, 164-65.

41 參考瑪 25:31-46。

26. 幾時，眾人都誇讚你們，你們是有禍的，因為他們的祖先也同樣對待了假先知。

現世的價值，包括富有、生活飽足、歡笑和受人誇讚，應被視為禍患。路加指出「現今」的福樂，無助人走向永生。這種命運的逆轉，告誡信眾要怎樣在今世生活，以求末世的幸福。在天主的國裡，那些目前被邊緣化或受壓迫的人將被永遠高舉，而那些目前有權勢或享有特權的人將永遠沉淪。

諸聖節禮儀的讀經一，教會安排選讀《默示錄》⁴²。宗徒若望預示天國盛宴的圖像，展現一個末世的幅度。「……我看見有一大夥群眾，沒有人能夠數清，是來自各邦國、各支派、各民族、各異語的，他們都站在寶座和羔羊面前，身穿白衣，手持棕櫚枝，大聲呼喊說：「救恩來自那坐在寶座上的我們的天主，並來自羔羊！」若望安慰那一代面對著迫害的基督徒要對天主有信心，現在所有受苦的人，將來都要圍繞著天上的餐桌，一同讚美上主。這個圖像同樣鼓勵今世正在受苦的人，要正直生活，在磨難中體會上主此時此刻臨在他們當中。天主通過啟示，將祂的超聖生命，向當代人揭開，激勵我們要有勇氣去生活，並不斷重振信徒的希望。天主曾向先知和聖賢自我啟示，亦讓每一代基督徒通過學習，明白天主的計劃，懷著信心和正確的態度，將自身交付於天主的眷顧，勇敢面對未來。⁴³

耶穌一生公開宣講天國，以行動展現天國的偉大，不曾流於空論。歷代聖者緊隨耶穌的芳表，至力實踐仁愛，維護真理，活出正義。今天我們要繼往開來，將整個禮儀年的精神——就是主

⁴² 諸聖節讀經集讀經一：默 7:2-4, 9-14。

⁴³ 參考《天主教教理》35、81、2155。

耶穌是人類的光明、戰勝黑暗的天主正義——同樣需要將這份精神生活出來，不可能只停留在文字的宣講。最有力的宣講，就是關注反映對社會正義承諾的基督徒生活的個別例子。人們與生活的聯繫，永遠無法與抽象原因聯繫起來。這才是禮儀年曆中加入聖人慶祝的精髓。⁴⁴

總結

「義人將要承受樂土，必在那裡永遠居住。義人的口傾吐智慧，他的舌頭講論公義。天主的法律在他心田，他的腳步必堅定不偏。」（詠 37:29-31）天朝諸聖，獲得了天主的智慧，一生傾力愛主愛人，為主作證。他們的義德，永垂不朽。作為基督徒，我們相信聖人們完成人世旅程，現在已經一如耶穌基督，超越死亡，在天國榮福直觀天主。

我們慶祝諸聖節，並不如其他信仰，吹捧鬼神的超自然能力。諸聖之所以神聖，是他們一生跟隨天主，以耶穌教導，作為在世生活的基石。教會在慶祝諸聖節，禮儀的福音，選讀《瑪竇福音》第五章真福八端，是別具意義的。真福八端是信徒生活的總綱，可以視為耶穌「山中聖訓」的導言。天朝神聖，理應順應這些教導而生活。他們這樣生活，給我們仍然在現世旅途的人安慰和力量，讓我們有信心，繼續人生的奮鬥。我們將如同諸聖一樣，以這樣的生活為天國作證。

保祿宗徒致書格林多教會，鼓勵信眾：「願我們的主耶穌基督的天主和父，仁慈的父和施與各種恩惠的天主受讚揚。是祂在我們的各種磨難中，常常安慰我們，為使我們能以自己由天主所

44 Baldwin, *Calendar for a Just Community*, 442-443.

親受的安慰，去安慰那些在各種困難中的人。因為基督所受的苦難，加於我們身上的愈多，我們藉著基督所得到的安慰也愈多。」（格後 1:3-5）教會一直在磨難中成長。我們的主耶穌，就是承受了可恥的十字架，為眾人的罪死了。不過，他超越死亡，入於永生。諸聖也同樣因為無懼生活挑戰，依靠上主而生，願意為真道犧牲性命，彰顯天主的正義和榮耀。每一代的基督徒都要這樣生活，直等待耶穌基督，第二次光榮來臨。

諸聖節的頌謝詞，我們向上主呼求：「（主、聖父，全能永生的天主！）今天，你恩准我們參與你的聖城、我們母親、天上耶路撒冷的慶節。在那裡，我們那些已獲得榮冠的兄弟姊妹，永遠同聲讚美你。我們在這塵世的旅途中，因著教會卓越成員的榮耀，而充滿喜樂。你以他們的榜樣，扶助我們的軟弱，並恩賜我們靠著信德，欣然奔赴天上的聖城。」我們通過參與慶祝諸聖節，在聖道禮中，重溫耶穌真福八端教道，並在聖祭中領受耶穌的體血，我們的身心都準備妥當，仿效諸聖，在地上為天國作證。

教宗若望保祿二世於 2003 年發表《活於感恩祭的教會》通諭，論及「感恩聖祭中所固有的對末世的期盼，還有一個意味深長的後果，那就是我們在走過歷史的旅程中，它會激勵我們，並在我們每天致力於眼前的工作時，種下活潑的希望種子。當然，基督徒的眼光會使我們期待一個「新天新地」，但這個期待，不但不應削弱，反而應增進我們對此世的責任感。」⁴⁵我們參與感恩祭，紀念諸聖以生命歌頌上主，效發他們怎樣懷著熱忱跟隨耶穌，服務教會。這個慶祝，不能只停留在聖堂內。

45 《活於感恩祭的教會》20。

真福八端的呼籲，重振我們的信念，就是每個人都有尊嚴和價值，要我們懷著天主的仁慈去生活，以天主的正義轉化人心和世界。這教導，無疑直接挑戰與基督信仰背道而馳的俗世價值。這種生活，是深具挑戰的。我們若然能背負這個十字架，超越悖逆的世代，我們將會如同諸聖，為普世人類，帶來天主的祝福。能這樣生活，真是有福。

參考書目

1. Augé, Matias. *A Theology of Liturgical Year*. Anscar J Chupungco, Handbook for Liturgical Studies, Volume V: Liturgical Time and Space. 1st ed. Collegeville, MN: Liturgical Press, 2000.
2. Baldovin, John F. *The Liturgical Year: Calendar for a Just Community*. Johnson Maxwell E, Between Memory and Hope: Reading on the Liturgical Year. Collegeville, Minn.: Liturgical Press, 2000.
3. Boxall, Ian. *Discovering Matthew: Content, Interpretation, Reception*. Grand Rapids, Mich.: William B. Eerdmans Publishing Company, 2015.
4. Days of the Lord: *Volume 7: Solemnities and Feasts*. Collegeville, Minn.: Liturgical Press, 1991.
5. Deiss, Lucien. *Celebration of the Word*. Collegeville, Minn.: Liturgical Press, 1993.
6. Donnelly, Doris edited. *Sacraments and Justice*. Collegeville, Minn.: Liturgical Press, 2014.
7. France, R. T. *The Gospel of Matthew*. Grand Rapids, Mich.: W.B. Eerdmans Pub. Co., 2007.
8. Haemig, Mary Jane., Lund Eric. *Little Prayer Book, 1952 and A Simple Way to Prayer, 1535. The Annotated Luther Study Edition*. Minneapolis, Minnesota: Fortress Press, 2016.

9. Hagner, Donald Alfred. *Matthew*. Dallas, Tex.: Word Books, 1993.
10. Rouillard, Philippe. *The Cult of Saints in the East and West*. Anscar J Chupungco, Handbook for Liturgical Studies, Volume V : Liturgical Time and Space. 1st ed. Collegeville, MN: Liturgical Press, 2000.
11. Senior, Donald. *Matthew*. Nashville: Abingdon Press, 1998.
12. Hare, Douglas R. A 著，張洵宜、梁哲懋譯。《馬太福音初版》。台南：台灣教會公報社，2010。
13. 主教團禮儀委員會：《彌撒經書總論 2003 年修訂版》。台灣：天主教台灣地區主教團，2004。
14. 思高聖經學會：《聖經辭典 三版》。香港：思高聖經學會，1998。
15. 陳耀星著、許建德譯：《十誡與真福八端：結合聖經研究的倫理反省》台北：光啟出版社，2016 初版。

參考網頁

16. New Advent. The Catholic Encyclopedia, *On the Sermon on the Mount*, Book I. The site <https://www.newadvent.org/fathers/11011.htm> is surfed on 30 June 2023.
17. New Advent. The Catholic Encyclopedia, *All Saints Day*. The site <https://www.newadvent.org/cathen/01315a.htm> is surfed on 30 June 2023.
18. 維基百科：《坪州金花廟》。於 2023 年 7 月 10 瀏覽 <https://zh.wikipedia.org/zh-hk/%E5%9D%AA%E6%B4%B2%E9%87%91%E8%8A%B1%E5%BB%9F>。
19. 維基百科：《關德興》。於 2023 年 7 月 10 瀏覽 <https://zh.wikipedia.org/zh-hk/%E9%97%9C%E5%BE%B7%E8%88%88>。