

拉丁教會歷史神學的萌芽

第六世紀四位拉丁教父代表之神學轉向

韓佳博、黃孔如 合編

主曆六世紀的拉丁教父，與先前以基督論、聖三論與解經學作為研究神學主軸的教父不同，他們將精力集中在歷史領域，透過觀察所處的政治及宗教的實際情況，收集史料，撰寫史書或聖人傳記，並以此解讀天主給人類的啓示和安排。這種歷史神學的出現，為後世的神學發展提供了可靠的參考資料。本文在此背景下介紹四位拉丁教會的後期代表，以期透過他們的作品，反省歷史與神學的連結。

前言

奧斯定去世時，羅馬帝國的西部已經遭受不同程度的淪陷而搖搖欲墜與千瘡百孔。476 年，西羅馬帝國滅亡，各地處於「割據」的狀態。到第六世紀時，不同民族在整個羅馬帝國的西部扎根，法蘭克人、西哥特人與汪達爾人分別佔領了高盧、西班牙與北非，義大利也受到西哥特人、東哥特人、倫巴第人，以及拜占庭人的影響。而且，六世紀的拉丁教父，尤其生活在高盧和西班牙的教父，他們與四、五世紀的教父不同，不再以基督論、聖三論與解經學作為研究神學的主軸，而是將精力集中在歷史領域。他們觀察自身所處的政治及宗教的實際情況，

收集史料，撰寫史書或聖人傳記。事實上，這種現象的出現與羅馬帝國衰落和北部民族的入侵有直接關聯；他們通過考究歷史，解讀天主給人類的啓示和安排。這種歷史神學的出現，不僅為中世紀的神學發展提供了可靠的參考資料，同樣，歷史學的興起也受益於五、六世紀的拉丁教父。

在此背景下，本章主要介紹拉丁教會的最後四位代表教父：路斯帕的富爾根（Fulgentius de Ruspe, 約 467~約 532）、圖爾的額我略（Gregorius Turonensis, 約 539~594）、大額我略（Gregorius Magnus, 約 540~604）與塞維利亞的伊西多羅（Isidoro de Sevilla, 約 560~636）。

一、路斯帕的富爾根（Fulgentius de Ruspe）

奧斯定去世那年，汪達爾人在蓋薩里克（Geisericus, 約 400~477）的指揮下，攻陷迦太基城，建立汪達爾王國，他們信奉亞略異端，統治北非近一個世紀之久，直到 533 年結束。在此期間，北非與羅馬的關係比較疏遠，與君士坦丁堡則保持著密切的聯繫。路斯帕的富爾根（Fulgentius de Ruspe, 約 467~533）幾乎見證了汪達爾王國的整個過程。他受過良好的教育，性格穩重，善辯而不強詞奪理。他受到奧斯定思想的薰陶，堅持教會傳統信仰，撰寫過多部作品反駁盛行的亞略學說與白拉奇主義，而遭到信奉亞略學說的汪達爾人所迫害，多次遭到流放。

（一）生平

迦太基的費蘭度（Ferrandus Carthaginiensis, 約 500~547）撰寫的《聖富爾根傳》（*Vita santi Fulgentii*）是唯一一部介紹富爾根的生

平傳記；除此之外，塞維利亞的伊西多羅¹也提到過富爾根。富爾根大約467年出生在北非的拜紮凱納（Byzacena）²一個富裕的貴族家庭。他的祖父曾任該地區的議員，在本地享有一定的威望，因王朝易主，又拒絕與蓋薩里克合作，而被充軍異地。後來，富爾根的父親早逝，母親守寡，導致家道中落。

富爾根自幼接受良好的教育，他既熟悉希臘文，也精通拉丁文。他的母親是虔誠的基督徒，向他講授基督信仰。成年後，他從事當地的收稅工作，與隱修士交往密切。有一次，他讀了奧斯定在《聖詠解釋》中有關詠卅六的評註之後，不顧母親的強烈反對，加入了當地的隱修團體。³此時，追隨亞略學說的汪達爾人繼續迫害堅持正統信仰的基督徒，他因此多次更換居所，有一段時間甚至遭到亞略派一名司鐸的攻擊。面對這種艱難的處境，富爾根對隱修精神的嚮往更加熱切。

當他讀了若望·凱西安（Johannes Cassianus, 約360-435）的《交談集》（*Collationes*）之後，決定前往埃及，瞭解當地的隱修精神。他乘船途經義大利的錫拉庫紮（Syracusae）⁴時，從當地的主教歐拉留（Eulalius, 約+465）得知埃及與羅馬的教會陷於基督一性論的僵持狀態，於是取消了前往埃及的念頭，而輾轉到了羅馬。⁵不

¹ 參：塞維利亞的伊西多羅，《論衆多名人》（*De vir. ill.*）27。

² 位於現今北非突尼斯國的中東部。

³ 參：迦太基的費蘭度，《聖富爾根傳》（*Vita s. Fulg.*）11~12。

⁴ 位於義大利西西里島（Sicilia）的東南角港口城市。

⁵ 參：G. Polara, “I regni barbarici del VI secolo L’Africa, La prosa: Fulgenzio”, in *Letteratura latina tardoantica e altomedievale*,

久後，他返回北非，繼續他的隱修生活，並創建了一座隱修院，領受了司鐸職。

大約於 507 年，富爾根被祝聖為路斯帕的主教。汪達爾王塔薩姆 (Thrasamundus, 450~523) 是亞略異端的忠實支持者，繼位後不久，不願看到正統教會的勢力依舊強盛；但是，富爾根與正統教會的主教們一起反對亞略學說，因而被塔薩姆王流放到薩丁島。由於富爾根的神學造詣極高，以及他為正統信仰的見證而受到的磨難，使他名聲大噪。

515 年，塔薩姆將富爾根召回迦太基，讓他與亞略派的主教進行一場公開的神學辯論，亞略派的主教不敵富爾根。它在迦太基停留期間，創建一所隱修院，堅持度著的隱修生活，並在當地福傳。517 年，塔薩姆聽到這位主教在迦太基的成就與威望，再次命他回到薩丁島，直到 523 年塔薩姆去世，他的繼任者希爾德里克 (Hildericus, 460~533) 准許富爾根回到路斯帕。富爾根的最後幾年，原本偕同一些同會隱修士過著隱修生活，專心從事寫作與祈禱；但由於信眾請求，他不得不離開隱修院，從事牧靈活動，並於 532 年 1 月 1 日去世。

(二) 著作

整體而言，富爾根的多部著作保存至今，主要涉及駁斥亞略異端與白拉奇主義；同時，他的作品還具有牧靈特點，尤其是他寫的書信。

1、爭辯類

(1) 《駁斥亞略主義者》 (*Contra Arianos*)

《駁斥亞略主義者》是富爾根最早的一部作品，完成於515年。汪達爾王塔薩姆在迦太基召開神學辯論之後，命人總結了一些亞略學說的觀點，寄給了富爾根。富爾根分析了這些觀點之後，逐一反駁。

(2) 《致塔薩姆書》 (*Ad Thrasamundum*)

繼《駁斥亞略主義者》之後，塔薩姆又給富爾根寄去一些有關基督兩性的疑問；作為答覆，富爾根寫了這部《致塔薩姆書》，解答了塔薩姆的質疑。第一卷從聖言降生成人的角度，批評亞略學說否認基督的神性；作者緊隨奧斯定的救恩神學，闡釋基督兩性在同一位格內的結合，指出基督是天主和人類之間的中保，他既有神性，也具有人性。第二卷強調基督與聖父一樣，是全能的天主，與聖父同性同體，也是萬物的開始和終結。第三卷反駁「天主受難論」(Theopaschismus)⁶，指出在十字架上受苦的是基督的人性。

⁶ 該學說起源於五世紀的君士坦丁堡教會，後經過發展，影響至其他的東方教會。它是基督一性論極端化的結果。由於基督一性論主張，基督在兩性的結合之後，神性取代了人性，因此，基督的神性經歷了苦難。這個學說的爭論，可參閱君士坦丁堡第二次大公會議的內容。

(3) 《致維克多駁斥亞略主義者法斯提的演講》 (*Contra sermonem Fastidiosi Ariani ad Victorem*) 和《駁斥法比亞努》 (*Contra Fabianum*)

這兩部著作成書於 532 年後，也是駁斥亞略學說的著作。第一部是寫給正統信仰的支持者維克多 (Victor)；而法斯提 (Fastidiosus) 原是正統信仰的隱修士，後跟隨了亞略學說；作者在這部書中解釋聖子的降生奧蹟與聖父的永恆性並不衝突。第二部是為駁斥亞略主義者法比亞努 (Fabianus)，共十卷的內容，現今僅存一些殘篇；這部著作解釋有關聖三論的問題，糾正這位亞略主義者的錯誤觀點。

(4) 駁斥半白拉奇主義

五世紀初期，不僅亞略學說在非洲一帶獲取了汪達爾人的支持，白拉奇主義也很盛行。里耶的福斯圖 (Faustus Reiensis, 約 410~495) 是與富爾根生活在同時代的一位主教，他寫的《論恩寵》 (*De gratia*) 將奧斯定的恩寵論極端化，發展成了「宿命論」，否定了天主「救恩願望」的普遍性與人自由意志的作用。他的結論是：有些人註定不能得救；而其思想在高盧和君士坦丁堡贏得一些支持者。為此，富爾根在薩丁島第二次流放期間，撰寫了兩部有關恩寵和自由意志的著作：其一是《駁斥里耶的福斯圖》 (*Contra Faustum Reiensem*)，不過這部七卷的著作已經丟失；其二是《致若望和委內里烏論預定與天主恩寵的真理》 (*De veritate praedestinationis et gratiae Dei ad Ioannem et Venerium*)，它有點將奧斯定的思想極端化，作者認為人不能憑藉自身的意志，只能靠天主的恩寵而獲救。

2、教義類

《論三位一體》(*De trinitate*)和《論信仰》(*De fide*)的篇幅不大；前者解釋教會傳授有關天主聖三的信仰，後者則著重介紹有關基督論的發展概要。

富爾根亦著有《致默尼姆》(*Ad Monimum*)一書。默尼姆(Monimus)主教是富爾根的一位朋友，他曾向富爾根請教一些問題，因此，這部三卷的著作是對這位主教的回覆。第一卷澄清天主揀選的人是為了光榮天主，人犯錯應歸咎於人。第二、三卷解釋天主聖三的奧秘。

3、《書信集》(*Epistulae*)

現存富爾根的書信只有十九封，幾乎都是他在流放期間寫的。這些書信主要內容涉及婚姻(1)、守寡(2)、貞潔和謙虛(3)、祈禱和懺悔(4)、愛德(5)、世俗的空虛(6)與補贖(7)。第8封和第14封駁斥亞略異端，闡釋基督論和聖三論；第15、16、17封反駁白拉奇主義，解釋恩寵和自由意志。

(三) 神學思想

1、恩寵論

富爾根繼承了奧斯定的恩寵論，贊同原祖父母犯罪損害了人的本性。⁷他進一步指出原罪所帶來的嚴重後果：一方面，墮落的人性經繁衍後代而得以傳遞，使人易於失足犯罪，並為

⁷ 參：路斯帕的富爾根，《致若望和委內里烏論預定與天主恩寵的真理》(*De verit. praedest.*) 1, 3, 7。

自己所犯之罪負責；另一方面，人無法通過自身的自由意志獲得救恩，需要依賴天主的恩寵。⁸ 但是，天主的恩寵並不是為所有人準備的，因為天主的「救恩願望」不具有普遍性，一部分人註定要獲取天主的憐憫，而那些不願與天主恩寵合作的人將不能獲救。其實，富爾根的這種觀點是為捍衛天主恩寵的主動性，並駁斥崇尚自由意志的白拉奇主義。

2、天使論

富爾根在《論信仰》中，對天使論有過特別的論述。⁹ 他認為，天主具有屬神的氣息，沒有氣息的肉體無法認識天主；即使天主將無理性的靈魂放入肉體內，他也無法認識天主。人和天使都是天主的屬神氣息的受造物，兩者都具有理性和理智，可以自由地選擇善與惡；不同的是，人具有肉體，天使則沒有。天主給每個天使分配使命，並賦予他們認識和愛慕的能力，人可以通過思念和默觀天主，表達對造物主的愛情。由於天使是精神體，不會經歷像人肉身一樣的死亡；但他們與天主的性體截然不同，他們不能超越天主。天使受造時，天主賜給了他們永恆的福樂；但一些天使自高自大，意圖超越天主，結果遭到天主的懲罰，墮入地獄。

二、圖爾的額我略 (Gregorius Turonensis)

圖爾的額我略 (Gregorius Turonensis, 約 539~594) 與大額我略生

⁸ 參：同上，《致默尼姆》(Ad Monim.) 1, 8, 9。

⁹ 參：同上，《論信仰》(De fide) 28~24。

活在同一時代，二人都經歷了多事之秋。圖爾的額我略處於羅馬帝國的衰落和墨洛溫王朝（420~751）交迭時期，但他既不像大額我略教宗那樣受過良好的文學和修辭教育，也不熟悉希臘語。不過，他還是發揮了自身的特長，撰寫多部歷史和傳記著作，獲享「法蘭西第一史學家」的美譽。

（一）生平

圖爾的額我略於 539 年左右，出生在高盧的中南部奧古斯都內門圖（Augustonementum）¹⁰ 的貴族家庭。他的家族成員中，有許多是教會的信仰模範，如：在 177 年里昂教難的殉道聖人中，其中一位就是他的先輩；另外，安德瑪圖（Andematunnun）¹¹ 的兩位主教額我略（Gregorius, 約+539/40）與特特里（Tetricus, 約+572/3）、里昂的主教尼策秋（Nicetius, 513~573）都是他的至親。額我略可能是家中的幼子，他出生那年，父親已是不惑之年。幸福美滿、和諧的家庭環境為額我略的童年留下了深刻的印象，造就快樂活潑的性格。

額我略的父親去世時，他還尚未成年，他的母親把他送到勃艮第（Burgundia）¹²，安居在家族的一所府邸中。當時，額我略的叔叔加羅（Gallus, 約+551）是奧古斯都內門圖的主教，擔負了教育額我略的責任。加羅去世後，繼續由阿維圖（Avitus, +594）主教教授額我略。552 年，尼策秋被選為里昂的主教，額我略

¹⁰ 現今為克萊蒙－費郎（Clermont-Ferrand）。

¹¹ 位於法國的中東部，今為朗格勒（Langres）。

¹² 位於法國的中部地區。

跟隨他來到里昂，並由尼策秋祝聖為里昂教區的執事。額我略可能於 573 年 8 月 20 日領受主教祝聖禮¹³，成為圖爾的主教。

聖瑪爾定 (Martinus Tournensis, 約 317~397) 曾擔任圖爾的主教，死後葬在圖爾主教座堂，每年來此朝聖的人絡繹不絕。另外，圖爾也是當時的政治中心，該城主教擁有不可忽視的政治影響力。575 年，西吉貝特爾一世遇害，希爾佩里克一世 (Chilpericus I, 約 535~584) 執掌這一地區的政治，額我略與希爾佩里克一世的關係處於緊張狀態，二人最終和解。584 年，希爾佩里克一世去世。額我略與之後的兩位國王貢特朗 (Gontranus, 約 532~592) 與希爾德貝爾特二世 (Childebertus II, 570~595) 關係友好，他一邊從事政治活動，一邊協助修建了高盧教會的隱修院，推動隱修生活的發展。額我略 594 年 11 月 17 日去世，他的遺體被安葬在圖爾的主教座堂內，靠近瑪爾定的墳墓。

(二) 著作

圖爾的額我略的拉丁文在修辭、語法及措辭等方面沒有高深的造詣，被稱為「粗俗的拉丁語」(Latinus rusticus)；與古典的拉丁文相比，他的寫作風格顯得遜色，但還算通俗易懂。¹⁴ 他

¹³ 根據額我略的朋友維昂圖 (Venantius Fortunatus, 約 530~607) 的說法，額我略是由西吉貝爾特一世 (Sigibertus I, 約 535~575) 國王任命，並由杜羅科托魯姆 (Durocortorum) 的主教埃吉迪 (Egidius, +約 590 後) 祝聖。但是，圖爾的教友不是很樂意接納額我略作為他們的主教。

¹⁴ 參：圖爾的額我略，《聖瑪爾定主教的功績》(De virtut. s. Martini episc.) 序言。

在《法蘭克民族史》的末尾寫到：「我寫過十卷的史書、七卷奇蹟的書、一部教父列傳；我評論過一部有關讚美詩的註釋；我還編寫了一部關於教會職務的書。」¹⁵ 額我略對歷史情有獨鍾，撰寫了多部歷史類作品和聖人傳記。他也曾寫過有關讚美詩的註釋與教會職務的兩部著作，但如今已經失傳。

1、《法蘭克民族史》 (*Historia Francorum*)

《法蘭克民族史》是了解法蘭克人起源及其發展的必讀文獻。圖爾的額我略意識到關於高盧和法蘭克人的史料較少，有必要著手編寫一部史書；他自 576 年起開始收集和整理有關法蘭克人的史料，直到 594 年完成了這部十卷的鉅著。該史書以墨洛溫王朝發展為主軸，每卷介紹不同時期的歷史：第一卷從天主創世到圖爾的瑪爾定去世；第二卷從瑪爾定去世到墨洛溫王朝的第二位國王克洛維一世 (*Chlodovechus I*, 約 466~511) 去世；第三、四卷詳細地介紹了克洛維一世的幾位繼承者，直到 575 年西吉貝爾特一世去世；最後六卷詳細地介紹 575~591 年間墨洛溫王朝的狀況。

六世紀高盧的政治環境並不樂觀，許多王國的興起刮分了克洛維建立的墨洛溫王朝，使其變得四分五裂，並且這些國王不尊重教會的法律。他讚揚克洛維國王，稱他為法蘭西民族的

¹⁵ 圖爾的額我略，《法蘭克民族史》 (*H.F.*) 10, 31, 18: “Decem libros Historiarum, septem Miraculorum, unum de Vita Patrum scripsi; in Psalterii tractatu librum unum commentatus sum; de Cursibus etiam ecclesiasticis unum librum condidi”.

首位國王，也是促進法蘭西人民拋棄異教信仰而接受基督信仰的積極推動者，並認為延續克洛維國王的政策有益於獲取天主的眷顧。此外，他還強調歷史神學及「天主正義」這個概念，指出「奇蹟」是天主干預歷史的明顯記號，突出隱修士所操練的禁欲生活，並表明殉道聖人是教會歷史中的英雄。

2、《八卷奇蹟之書》（*Octo libri miraculorum*）

本書收集了八卷有關奇蹟的著作，包括：《教父列傳》（*Vita Patrum*）、《論殉道者的光榮》（*De gloria martyrum*）、《論宣信者的光榮》（*De gloria confessorum*）、《論聖殉道者尤利安的苦難與功績》（*De passione et virtutibus sancti Iuliani martyris*），以上四部著作各為一卷；以及四卷篇幅的《論聖瑪爾定主教的功績》（*De virtutibus sancti Martini episcopi*）。

《論殉道者的光榮》成書時間是在 590 年左右，共 107 章。這是一部純粹記錄奇蹟的書，作者從耶穌所行的奇蹟開始，以高盧的諸多殉道者所顯的奇蹟結束。

額我略花費了很長時間，醞釀《教父列傳》一書；他自 576 年開始收集資料與編寫，直到 591 年左右才將其完成。這部傳記介紹了廿位聖人的生平事蹟，他們絕大多數都來自圖爾和奧古斯都內門圖。額我略清楚描述每位聖人的特有德行，突出他們對所屬教區及其信眾的貢獻與影響。

《論宣信者的光榮》共 110 章，大約成書於 588 年。該書主要介紹高盧教會對一些宣信者的敬禮，以及這些宣信者所行的奇蹟。

在額我略生活的年代，高盧教會的信眾已經有敬禮安葬在布里瓦（Brivas）¹⁶ 的殉道聖人尤利安（Iulianus, +304）¹⁷，這位殉道者也是額我略家族特別恭敬的聖人。額我略於 585 年完成了這部《論聖殉道者尤利安的苦難與功績》，其中記載著尤利安的殉道過程及殉道後所顯的奇蹟。

額我略作為聖瑪爾定的晚輩，非常重視提升對聖瑪爾定的敬禮。額我略就任圖爾的主教後，開始撰寫《論聖瑪爾定主教的功績》，於 593 年完稿。作者將瑪爾定的生平分為四個階段，以四卷的篇幅介紹了聖人一生的經歷，尤其特別詳細描述了聖人所顯的奇蹟。

除上述著作外，無法確定是否出自圖爾的額我略之手的著作，尚有《論安德肋宗徒的奇蹟》（*De miraculis Andreae apostoli*）、《厄弗所附近七位安眠者的殉道記》（*Passio sanctorum martyrum septem dormientium apud Ephysum*）與《論聖尤利安殉道記》（*De passione sancti Iuliani martyris*）。不過，這些著作為瞭解墨洛溫王朝與高盧教會的聖人，具有珍貴的參考價值。

三、大額我略（Gregorius Magnus）

大額我略（Gregorius Magnus, 約 540~604）生活在政治動盪的年代。西羅馬帝國於 476 年在羅莫洛皇帝（Romulus Augustus, 475~476）的短暫執政下滅亡。546~550 年間，羅馬先後經歷了哥特人與

¹⁶ 位於法國的中南部，現今名為布里尤德（Brioude）。

¹⁷ 參：圖爾的額我略，《法蘭克民族史》（*H.F.*）5。

東羅馬軍隊爭鬥的兩次大浩劫。568 年，倫巴第人雖然佔領了義大利的絕大部分領土，但羅馬仍屬於拜占庭管轄。尤斯提尼一世擊敗汪達爾人和東哥特人，拜占庭帝國再次重返往日的輝煌。大額我略教宗在這種動盪不安的政治環境中，逐漸成為隱修會的默觀者和改革者、教會福傳的宣導者和實踐者；他還是一位傑出的神學家，對聖經評註、神學與教會法等領域的貢獻尤為顯著。此外，他作為「天主的執政官」的角色，負責照顧處於困境中的天主子民，為中世紀的教宗形象樹立了模範。由於他為教會的貢獻非常突出，與盎博羅削、熱羅尼莫和奧斯定一同被稱為「西方教會的四大聖師」。

（一）生平

額我略大約 540 年出生在羅馬的一個貴族家庭。在他的祖先中，曾出現過兩位教宗，分別是菲理斯二世或三世（Felix II/III, 483~492）和阿加皮圖（Agapitus, 498~514），而且因基督論的問題，這兩位教宗曾與傾向基督一性論的君士坦丁堡的主教發生過爭執。根據圖爾的額我略記載¹⁸，額我略曾接受古典教育，學習語法與修辭學，對法律知識有所瞭解；因當時的羅馬與拜占庭有往來，他認識希臘語。額我略的家族勢力在羅馬的影響力很大，年僅卅的他，便在 572~573 年間擔任了羅馬的總督（Praefectus urbi）¹⁹ 一職。這個職務鍛鍊了額我略的管理能力，並為他在日

¹⁸ 參：同上著作 10, 1。

¹⁹ 參：大額我略，《書信集》（*Ep.*）4, 2。

後領導教會積累了寶貴的經驗。

575年，額我略經過深思熟慮之後，決定離開政治領域，將自己的財產分施給窮人，然後隱退到羅馬的一座隱修院，過著隱修生活。579年，他領受執事職²⁰，並負責羅馬七區之一的牧靈活動²¹。同年，他接受教宗白拉奇二世(Pelagius II, 579-590)任命，以羅馬教宗特使的身分前往拜占庭，向皇帝尋求幫助，以防止倫巴第人南下，進犯羅馬。額我略在拜占庭停留了六年左右，在此期間，他說服皇帝出兵，穩定義大利的政治局勢，他還親身感受到當地古老的隱修傳統與靈修，使他受益匪淺。

586年，額我略回到羅馬，繼續隱修。590年2月，白拉奇二世因瘟疫去世，額我略在神職人員與民衆的擁護下，成爲羅馬的主教；他爲人謙和，儘管自覺不能勝任，私下退隱了一段時間，但他最終於590年9月3日在伯多祿大殿領受了祝聖禮。額我略雖體弱多病，但他骨子裡卻是一位富有隱修精神的牧者，他就職後，立即開展其牧靈活動，並實施一系列改革措施。

在牧靈方面，他沒有忽視信衆的精神與物質需要，盡己所能成爲一位親民的教宗；他爲人和善，樂意與信衆耐心交談，傾聽他們的心聲。爲了改善窮苦民衆的生計問題，推行有效的農業政策；他認爲牧人不應向民衆發號施令，而應誠心誠意地爲他們服務。就財富而論，額我略堅持教會的財富屬於窮人，

²⁰ 無法確知他的祝聖禮是由教宗本篤一世(Benedictus I, 575~579)，還是白拉奇二世(Pelagius II, 579~590)主持。

²¹ 參：大額我略，《書信集》(Ep.) 5, 53。

主教只是財富的「分施者」(Dispensator)。

在福傳方面，587年，西班牙塞維利亞的主教雷安德(Leander de Sevilla, 約+600)說服西哥特國王雷卡雷篤一世(Recaredus I, +601)皈依了羅馬大公教會兩年後，國王宣布羅馬大公教會為西哥特王國的國教。塞維利亞的主教雷安德是額我略的好友，西班牙國王及其皇室皈依基督信仰一事，為額我略的福傳使命提供了有利的客觀條件。596年，額我略派遣了一批以奧斯定(Augustinus Cantuariensis, 約534~604)為首的40位羅馬本篤會的會士，向盎格魯撒克遜人(Anglosaxones)開展福傳事業，順利皈依了王室成員，並且在不同地方從事福傳活動，而奧斯定被任命為坎特伯雷(Cantuaría)²²的第一任主教。

在政治方面，額我略與東羅馬皇帝，以及君士坦丁堡的主教保持很好的關係。592年6月，他率領羅馬居民，成功抵抗倫巴第人進犯羅馬。隨後幾年，他與倫巴第王有過多次接觸，並建立了友好關係，598年，雙方達成休戰協定。在這種政治環境下，額我略不僅是羅馬的主教，也是羅馬的「城主」；他以「天主的眾僕之僕」(Servus servorum Dei)²³自居，以身作則，

²² 即現今位於英國東南部的坎特伯雷(Canterbury)。

²³ 參：大額我略，《書信集》(Ep.) 5；君士坦丁堡的主教若望·內斯托特(Iohannes Nesteutes, +595)於587或588年，在拜占庭皇帝莫里斯(Mauricius, 約539~602)的支持下，宣布君士坦丁堡為「大公宗主教區」(Patriarchatus Oecumenicus)，此後該城的主教被稱為「大公宗主教」(Patriarcha Oecumenicus)，此級別的身分更高於宗主教。大額我略成為教宗後，有意反對若望·內斯托特及其繼承者提高自身的身分，但他雖以「天主的眾

治理羅馬教會，而這種治理模式逐漸演變為中世紀的教宗國。

在禮儀方面，現今無法證實額我略曲調是否出自額我略之手，不過他對聖事禮儀有過改革，例如以他的名義修訂的《額我略聖事禮儀書》（*Sacramentarium Gregorianum*）²⁴，在教會內得到廣泛使用。

額我略任教宗期間的這些改革，取得了顯著的成績，聖職人員的品行得到改善，教會在向外福傳上獲得傲人的成績，將基督信仰延伸至整個歐洲。大額我略教宗於 604 年 3 月 12 日在羅馬去世，他的遺體被安葬在伯多祿大殿內，人們在他的墓誌銘上寫著「天主的執政官」（*Dei Consul*）。

（二）著作及其思想

額我略留下的專著不多，他的著作主要有釋經類的《關於約伯傳中的倫理論集》（*Moralia in Iob*）、《關於厄則克耳先知書的講道》（*Homeliae in Hiezechielne prophetam*）、《關於雅歌的講道》（*Homeliae in Canticum Canticorum*）與《四十篇有關福音的講道》（*XL Homiliarum in Evangelia*）；牧靈類的《牧者守則》（*Liber Regulae Pastoralis*），聖人傳記《對話錄》（*Dialogi*）；此外，還有數量可觀的《書信集》（*Epistulae*）和《講道集》（*Sermones*）。

1、《關於約伯傳中的倫理論集》（*Moralia in Iob*）

本書是額我略著作中篇幅最長的一部神學著作，共卅五

僕之僕」稱呼自己，仍未能改變君士坦丁堡主教的態度。

²⁴ 相當於現今的《彌撒經書》。

卷。這部釋經著作的醞釀時間較長，是他逗留君士坦丁堡期間，時常給那裡的隱修士講道，完成了《約伯傳》的大部分評註；在他當選教宗後，於羅馬完成了該著作的剩餘部分。他以隱修的靈修經驗為基礎，藉著文本分析、寓意與倫理三種方式對《約伯傳》進行逐字逐句的解釋。例如：在文字意義上，基督是導師，他教導基督徒應信之事；在寓意層面上，教會是基督的奧體；在倫理意義上，約伯是踐行信仰的完美楷模。此外，他還指出，約伯是耶穌基督的預像，他的妻子象徵俗世生活，他的那些朋友是異端的象徵，而約伯的七個兒子代表七種倫理德行。

2、《四十篇有關福音的講道》 (*XL Homiliarum in Evangelia*)

這部著作共有四十篇，分兩卷。它的起始時間是在 590 年至 592 年之間。額我略教宗沒有按四部福音分配這些講道的數量，而是依照禮儀年提供的福音，其中有關《路加福音》的講道有 17 篇、《瑪竇福音》11 篇、《若望福音》10 篇、《馬爾谷福音》2 篇。這些都是在羅馬不同的教堂所作的講道：在拉特朗大殿宣講的是第 16、22、25、26 和 39 篇；在伯多祿大殿的是第 1、2、7、10、14、10、23、29 和 30 篇；在聖母雪地大殿的是第 8 和 21 篇；在保祿大殿的是第 15 篇；其餘的講道是在羅馬的其他教堂。²⁵

第一卷包括前廿篇的講道，由於額我略當時身體欠佳，由

²⁵ 參：Gregorius, traduit par Raymond Étaix, Ch. Morel et B. Judic, *Homélie sur l'Évangile*, SCh 485 (Paris: Cerf, 2005), pp. 48-49.

讀經員代讀講道詞²⁶；第二卷由後廿篇組成，由教宗親自演講。額我略教宗在講道中使用文字、寓意解經法的同時，也會指出經文的倫理意義；他以耶穌在耶里哥所行的奇蹟（參：路十八31~43）為例：「耶里哥」的希伯來原義是月亮，而耶穌治癒耶里哥的瞎子，使他的眼睛恢復光明，意味著基督藉他的降生不僅使人重獲原祖丟失的光明，也把人提升到神的狀態。²⁷ 由於當時的羅馬四面受敵，危機四伏，而且羅馬接連發生地震、雷雨、瘟疫等自然災害²⁸，這種環境給當時的教會造成了濃厚的末世色彩；為此，教宗額我略以末世為題，提醒基督徒要懷著一顆懺悔的心，歸向基督的福音，並鼓勵他們遵守基督教導的倫理生活。

3、《牧者守則》 (*Liber Regulae Pastoralis*)

額我略寫這部著作的原因是，他聽說他的朋友拉韋納的若望 (Iohannes Ravennatensis, +595) 主教，為了度默觀生活，沒有專務牧靈服務。額我略教宗得知此事後，約於 590~591 年寫了這本守則，指明牧者應有的態度與責任。《牧者守則》共分四卷：

- ◇ 第一卷指出牧者自身應具備的外在條件，他既要接受良好的教育及其實踐能力，又能躲避因繁重工作可能引發的挫折感；牧者還要明瞭，修煉德行對靈魂固然有益，但也不

²⁶ 參：大額我略，《四十篇有關福音的講道》 (*XL Hom. in Evang.*) 2, 21, 1。

²⁷ 參：同上著作 2, 1。

²⁸ 參：同上著作 12, 17 ; 15, 5 ; 19, 7。

應盲目追求外在的寧靜生活，而忽視牧者的牧靈使命與其應承擔的責任。

- ✧ 第二卷反省牧者的內在品性，牧者要思想純潔，且善於行動；緘默如金，又能口吐良言；不討人喜歡，但求天主歡欣；既不被私欲偏情所左右，也不受外在世界的吸引。
- ✧ 第三卷篇幅最多，它指出主教在具體牧靈工作中，應以何種方式教導天主子民，以及如何教導處於不同階級的信眾履行其自身職責。
- ✧ 第四卷篇幅最短，作者提醒牧者，不僅要遵守上述守則，更要日夜謹記自身的悲慘處境，戒除不良習慣，以謙卑戰勝驕傲與剛愎自用的心態。

這部守則流傳到西班牙、高盧和大不列顛島等地，不僅影響了西方教會，安提約基亞的安納斯達修（Anastasius Antiochenus, 510~598/9）²⁹ 主教將其翻譯為希臘文。

4、《書信集》（*Epistolae*）

《書信集》共收集了額我略教宗從 590~604 年間的 818 封書信，分為十四卷，還有許多其他書信已經失傳。這些書信涉

²⁹ 他是亞歷山大教會駐安提約基亞的代表，也是大額我略的摯友。559 年，安納斯達修被祝聖為安提約基亞的主教。他因反對尤斯提尼一世皇帝，於 565 年發布一份支持不朽幻象論的諭令，而被革職流放；但因皇帝去世，未能立即執行。優斯提奴二世（Justinus II, 520~578）於 570 年將其流放到耶路撒冷。593 年，教宗額我略恢復他的主教職務。之後，安納斯達修回到安提約基亞度過晚年，直到 598/9 年去世。

及的主題範圍廣，如聖經、牧靈、末世、禮儀、政治、土地與靈修等主題。收信人屬於社會不同階層，其中有皇帝、國王、皇后、宗主教、主教、隱修院院長、司鐸、執事與平信徒，由此體現額我略教宗繁重的牧職生活。

四、塞維利亞的伊西多羅 (Isidoro de Sevilla)

(一) 生平

塞維利亞的伊西多羅 (Isidoro de Sevilla, 約 560~636) 是西方教會的最後一位教父，約於 560 年出生在西班牙的新迦太基城 (Cartago Nova)³⁰。幼年時，他的父母離世，他的長兄塞維利亞的主教雷安德和他的長姐福羅媿娜 (Florentina) 負責伊西多羅的教育。³¹ 雷安德 600 年去世，伊西多羅繼任為塞維利亞的主教。

伊西多羅成為塞維利亞主教之後，一方面與西哥特國王保持友好的關係，尤其與希色布圖 (Sisebutus, +621) 國王密切往來，二人多次互贈各自的著作，以表示雙方之間的友誼³²；這種友好的氛圍，對維護西班牙半島與當地教會的穩定起了積極作用。另一方面，他積極展開教會事務，參與並主持西班牙教會

³⁰ 位於西班牙的東南部，今名為卡特赫納 (Cartagena)。該城於公元前 227 年由迦太基帝國的一位將軍修建，取名「新迦太基城」。主前 209 年羅馬帝國統治該城，之後的兩個世紀，達到了它的輝煌時期。自五世紀起，西羅馬帝國走向沒落，新迦太基城被西哥特人佔領。拜占庭皇帝尤斯提尼一世於 552 年左右重新收回新迦太基城的統治權。但他去世後，該城又由西哥特王國管轄。

³¹ 參：塞維利亞的雷安德，《論貞女制度》(De instit. virg.) 序言。

³² 參：塞維利亞的伊西多羅，《書信集》(Ep.) 7。

的兩次重要會議，分別是 619 年在本教區舉行的主教會議和 633 年在托萊多 (Toletum) 第四次主教會議。塞維利亞地方主教會議解決紀律法規等方面的問題，提醒參會主教要嚴格遵守教會的法規，尤其應該禁止重婚信徒進入教堂；托萊多第四次主教會議要求禮儀的統一、司鐸的獨身制、主教的監督職責、要求猶太人皈依基督信仰，並澄清教會與政權之間的關係問題。636 年 4 月 23 日，伊西多羅在塞維利亞去世。

(二) 著作

伊西多羅的著作都是他在當選主教後寫成，主要包括解經、教義、倫理、歷史、傳記、隱修與詩歌等領域；還有一些著作反映出古代外教文化與基督信仰之間的衝突，儘管伊西多羅曾嘗試將二者予以融合，但仍舊存在瑕疵與不足，甚至得出的結論模稜兩可。

他的主要著作有：解經類的《舊約問題》(*Quaestiones in Vetus Testamentum*)；倫理類的《職務起源手冊》(*Libellus de origine officiorum*)、《格言》(*Sententiarum libri*)、《同義詞》(*Synonimorum libri*)、《論大公教會的信仰駁斥猶太人》(*De fide catholica contra Iudaeos*)；歷史類的《哥特人的歷史》(*Historia Gothorum*)、《汪達人的歷史》(*Historia Vandalorum*) 與《年表》(*Chronica*)；傳記類的《論先祖的出生和死亡》(*De ortu et obitu patrum*) 和《論衆多名人》(*De viris illustribus*)；隱修類的《隱修士會規》(*Regula monachorum*)；此外還有《論事物的本性》(*De natura rerum*)、《論異端》(*De haeresibus*)、《詞源學》(*Etymologiae*)、《詩集》

(*Liber prooemiorum*)，以及《書信集》(*Epistulae*)。

1、《職務起源手冊》(*Libellus de origine officiorum*)

這部著作也被稱為《論教會的職務》(*De ecclesiasticis officiis*)，完成於 615 年，共分兩卷。第一卷介紹教會禮儀的發展，特別是一些重要的慶典活動；第二卷論述聖職人員、輔禮人員與信眾的職責，以及基督徒入門聖事與其他聖事的舉行過程。

2、《同義詞》(*Synonimorum libri*)

《同義詞》又名《獨白》(*Soliloqui*)，成書時間大約在 610 年左右，含有兩卷獨立的內容。作者似乎參考了西彼廉、西塞羅、大額我略的著述，且採用了他們的寫作風格，教授為人處世的生活準則，從而達到教導的目的。第一卷稱為「有罪靈魂的哀嘆」(*Lamentum animae peccatricis*)，它講述靈魂與理性之間的對話，討論由人的罪惡與人性的軟弱引起的痛苦，及其嚴重的後果；第二卷是關於「生活的準則」(*Norma vivendi*)，作者關於德行的培育、塑造全新的人、言語的分辨、新人的重新塑造、履行社會責任等話題，表達自己的看法。

3、《格言》(*Sententiarum libri*)

《格言》又名《論至善》(*De summo bono*)³³，是伊西多羅重要的著作之一，共三卷。作者在書中綜合了拉丁教父的思想，尤其是奧斯定和大額我略的思想，以格言的方式解釋「至善」的意義，即智慧的象徵，字裡行間流露了他對至善的追求。

³³ 參：同上，《格言》(*Sentent. Lib.*) 1, 1。

作者在第一卷中直奔主題，並以〈十二宗徒信經〉為主軸，系統介紹基督徒當信的道理，尤其談到天主與創世、惡與魔鬼、教會與異端、信經與祈禱、聖事與末世等話題；第二卷從個人角度，談論人自身的言行舉止；第三卷強調人的社會責任，在面對日常瑣碎的生活與社會問題時，人根據其職務不同，以應有的態度，承擔不同的責任。

4、《論先祖的出生和死亡》 (*De ortu et obitu patrum*)

本書介紹聖經中一些人物的生平事蹟，突出他們高尚的人格，並說明他們的死亡及其埋葬地。由於缺少資料，作者為完成此著作可能參閱了熱羅尼莫與撒拉米的埃皮法尼的解經作品。

5、《論衆多名人》 (*De viris illustribus*)

熱羅尼莫和馬賽的哥納德 (Gennadius Massiliensis, 約+492/505) 等教父都曾撰寫過同名著作。這部傳記講述了卅三位頗具影響力的人物，其中十二位為西班牙籍。

6、《隱修士會規》 (*Regula monachorum*)

它大約於 615 年完成，是伊西多羅寫給塞維利亞附近的一座隱修院的會規。這部會規言簡意賅，通俗易懂，方便隱修士分辨自身的聖召，自由而自願地捨棄一切、服務天主。這些規條的初衷，是建立一個類似宗徒們建立初期教會團體的模式，每位隱修士藉著效法宗徒的榜樣，將財物充公 (參：宗二 44)，度團體生活。伊西多羅特別提醒那些皈依基督的富人成為隱修士之後，應戒絕由奉獻錢財滋生的驕傲，更不應冷落那些在加

入隱修院之前的窮人；後者也不可因為隱修院可以和前者擁有平等身分而自誇。³⁴

7、《詞源學》 (*Etymologiae*)

這部百科全書是伊西多羅最重要的代表作。伊西多羅考慮到西哥特王國已從 589 年開始皈依羅馬教會，他有必要提升信眾和聖職人員的素養，普及正規的拉丁文，並致力融合拉丁文化及基督教文化。於是，他從 613 年開始執筆，又於 620 年將此書的編寫情況告知了國王希色布圖³⁵，直到 633 年左右將其完成。自《詞源學》問世以後，廣泛流傳，到中世紀時，已有一千餘部手抄卷本。

該百科全書共廿卷，談論諸多主題，分別是「三藝」³⁶(1-2)、「四藝」³⁷(3-4)、法律和曆法(5)、聖經(6)、天主和教會的聖統制(7)、教會與邪教(8)、語言與民族(9)、詞典(10)、人類(11)、動物(12)、世界元素(13)、地理(14)、民族及其交流(15)、礦物(16)、農業(17)、戰爭(18)、船舶、建築與服飾(19)、飲食與傢俱(20)。

³⁴ 參：同上，《隱修院會規》(*Reg. monarch.*) 4, 4~5。

³⁵ 參：同上，《書信集》(*Ep.*) 6。

³⁶ 拉丁語為 *Trivium*，包括語法、邏輯與修辭，這些學科屬於基礎的人文教育。

³⁷ 拉丁語為 *Quadrivium*，包括算術、幾何、音樂與天文，它們與「三藝」一起成為中世紀大學教授的主要學科。