

編者的話

邁向基督紀元第三個千年期

本（126）期是 2000 禧年《神學論集》卅二卷的末期，是基督紀元第廿世紀，也是我們正式對第二個千年期說再見的里程碑。

其實，從 1999 年冬季的 122 期起，直到本 126 期，我們的編輯方針都是以「紀念耶穌基督誕生 2000 大禧年」的特稿為主，目標有二：

第一目標是能讓讀者在這第二千年期之末，多少體會體會下一個千年期裡，基督信仰世界中的教會生活及神學思想的可能面貌；第二目標則在特約作者以基督徒的眼光，面對台灣許多不理想的社會政經狀況，跟讀者們談談如何本著基督徒信仰和福音的精神，來參與改造廿一世紀的台灣，並邁向基督第三個千年期的過程。

第一目標的成果，表現在 122 及 123 期以〈迎接 2000 禧年特稿〉為名的專輯各篇文章之中。首先，我們認為下一千年期間的教會將是一個「在聖神領導下，平信徒與聖職人員共同分擔使命，進而走向以地方自主性強」的「共融結構體」¹。促使這「共融結構體」立足的神學思想，將會是由「聖神論」出發，在「由下而上的基督論」引導出的「人學」及「教會學」上，來談「大公主義及宗教交談問題」、「婦女議題」及「弱

¹ 《神學論集》122 期，459 頁。

勢關懷」，並關心生命科學進展中的「生命倫理問題」。「聖神論」、「天父學」及「由下而上的基督論」將會是這個時代裡的神學基本色調。

在這個前提之下，我們在 122 期中，以張春申神父響應教宗《第三個千年將臨之際》呼籲的〈禧年準備與聖母瑪利亞〉一文為首篇，而且進一步談及「聖母論」的新動向，並提出艾立勤神父的〈天主教生命倫理觀的基本視域〉一文。

「基督論」方面，也在 123 期裡推出了黃克鏞神父的〈在他，只有一個「是」〉，以及黃懷秋老師的〈保祿的「降生」基督論〉兩文。

「大公主義及宗教交談」方面，我們提出區華勝神父建議教會人士要培養坦蕩的胸懷以與「其他人士」對話及修好，學習以《聖詠》五十一篇所提懺悔和謙虛的精神去面對這「和好中的對話」，相關的文章有柯毅霖神父的〈從基督信仰看宗教對話〉、武金正神父的〈拉內人學與方東美生命哲學對談〉，以及樂峰先生和劉錦昌牧師兩位介紹的俄羅斯東正教的現況及神學思想。

第二目標的成果，展現在 124~125 雙號合刊的內容裡：我們以「教會與兩岸關係」、「政治和解」、「教育改革」、「婦女議題」、「弱勢關懷」、「生態環境」等六大主題中選刊了十五篇文章，雖不能說涵蓋了全部台灣的生活實況，但也道出在這個島上基督徒的部分心聲。

至於這一期，我們願意延續 122、123 期的精神，繼續推出若干篇「紀念耶穌基督誕生 2000 大禧年」的特稿，讓讀者更多體會一下基督紀元第三個千年期裡，基督信仰世界中的教會生活及神學思想的可能面貌。

我們以教宗若望保祿二世 1998 年頒佈的〈降生奧蹟：兩千年大禧年詔令〉作為本期的開宗明義篇。

第二篇文章是林幸璉小姐翻譯的〈新天新地：末日的象徵〉，本文要旨是在這新千年紀元來臨之際，以簡潔明晰的筆調，藉描述內容結構的方式，清楚給讀者說出《若望默示錄》作者寫書的意向：安慰受苦中的教友，堅定他們的信仰。同時也點出天主啓示的末日景像，有如「新天新地」一般，並不是像某些「恐怖的預言」一樣。

其次，河鏞國神父的〈瑪竇「僱工比喻」的意義〉是運用當代聖經詮釋的方法，帶領讀者看出「僱工比喻」在《瑪竇福音》中的地位、特色，並分析瑪竇教會生活實況。由此可看出當時的教會觀及末世觀，以這些神學觀點如何在這則比喻中顯露其原始主題：「小子」²是可以獲得天主特別的眷愛而進入天國；相反地，誰若不接受「小子」，不與他們休戚與共，免不了會因不適應天國的標準，而受到斥責。

接著，張春申神父的〈台灣教會面對廿一世紀的福傳努力〉，是張神父應韓國天主教主教團牧靈研究所在 2000 年 11 月主辦的「亞洲地區的本地化情況」國際研討會的邀請，對「台灣福音本地化的情況與進展」做反省後所發表的論文，對台灣教會會有前瞻的參考價值。

鍾鳴且神父的〈聖經在十七世紀的中國〉，是一篇解釋為何天主教在中國的福傳史上一直沒有聖經全譯本出現的文章。其實這與傳教士來華的時代背景，也就是當時歐洲及中國的生活實況（包括民間及教會內）有很密切的關係。但是基督信仰的培育，不只靠個人閱讀聖經的出版品，更靠團體在禮儀及教理講授的場合中，公開誦讀聖經及講道。天主在聖經中所啓示的喜訊之傳遞，每一時代及文化背景都有其適應及本位化的需要。由本文的分析，從十七世紀到廿世紀中葉，天主教的在華

² 「小子」為《瑪竇福音》本身所用的名詞，請參見：瑪十八 6~14。

傳教士雖然沒有給中國人準備個人閱讀的聖經全譯本，但透過其他的方式，還是成功地完成時代性的福傳使命。這個事實可以讓我們的「新福傳運動」有好好反省的空間：傳遞啓示的主體（基督徒團體及個人）與媒介工具（比如聖經書本）間的關係何在？

在這基督紀元第二個千年期之末，區華勝神父以〈一位中世紀的現代女性〉為題，給我們介紹希爾狄格，這位生活在第十二世紀的時代女性，特具意義。回顧基督紀元第二個千年期的西方教會，深受亞里斯多德「人是理性動物」的思考模式所影響，一切有關信仰的事務都以理性可懂悟的方式來處理，所以是「基督論」及「教會論」主導的教會，重視人的 IQ；時至今日第廿世紀末期、基督紀元第三個千年的開始，人們開始提倡「聖神論的神學」以及「聖父型的靈修」，這是人們重視 EQ 的時代。本文所介紹這位卓越的德國女性，從她的生平、著作、書信、禮儀音樂、醫學等等……的表現中，我們知道她是在重視 IQ 時代的教會中，以高度的 EQ 做人處事而成就其卓越性，這也是教會女性抬頭的開始。

曾慶豹教授的〈關係的辯證〉一文，是從基督信仰「位際神觀」的角度，強調基督宗教的神學即是「神—人」關係學，因此基督宗教的宗教教育的特色，應著重「人與上帝之互動問題」，而不能局限於太主觀的「神秘主義靈修」幅度，尤其不能落入以感情為主的「審美救贖論」之中，以「美育」來替代「宗教教育」。站在基督宗教本位的立場，這是一篇極有份量的神學論文，也把基督宗教之所以為「歷史啓示性宗教」的特色表達得淋漓盡致。

不過，編者不成熟的意見認為，若要站在「宗教交談」，與其他類型的信仰人士對談時，態度似乎可以保留更大的討論空間。德國神學家孔漢思（Hans Küng）及中國宗教學者秦家懿

(Julia Ching) 兩位教授，在他們合著的《中國宗教與西方神學》³一書中，提出現存的世界宗教可以畫分為三大河系 (river system)。第一大宗教河系，源出閃米特人 (Semitic) 游牧民族部落的原始宗教，以先知預言為其特點，天人遇合表現在神人交往的位際關係之上，這是猶太教、基督宗教、伊斯蘭教所屬的一大宗教河系。第二大宗教河系，源出印度民族，以神秘主義為其特點，印度各種宗教及後來的佛教均屬這一大宗教河系。第三大宗教河系，則出自黃河流域的中國，其中心形象既不是先知，也不是神秘主義者，而是聖賢；這是一個哲人宗教，其最大的價值是建基於「智慧傳統」，重視「和諧」：人與宇宙的和諧、人群社會中的和諧，以及個人之內的身心和諧。

三大河系的宗教分類只是大體的區分；其實，任何一個的宗教經驗的事實，都包含了上述「神人位際的交往」、「神秘經驗的體悟」、「哲人智慧的傳統」三方面。基督宗教新舊約聖經中其實也清楚地表達出基督宗教應包含這三方面的要素。基督徒是否需要強烈排拒所謂的「神秘主義靈修」或「審美救贖觀」，還是可以討論的。

此外，本期特別評介「輔大神學叢書」最新的兩本著作。這兩本都是屬於「基本神學」範疇的著作，為今天我們邁向基督紀元第三個千年期的神學教育立下了新典範，值得讀者們參考。

我們期許這幾篇文章能或多或少地顯出我們對廿一世紀神學發展的認知與期待，雖然並不足以完全反映我們在這基督紀元第二個千年即將結束時的心情。更重要的是，我們能夠一起攜手邁入廿一世紀，是多麼大的恩寵啊！

³ 英文本名 *Christianity and Chinese Religions*, Doubleday, N. Y., 1989。
本文譯本由台北聯經出版社 1989 年初版。