

《馬爾谷福音》導論

林思川¹

本文作者根據一些資料，從幾個角度為讀者整體性地介紹《馬爾谷福音》。首先，提及當今聖經學界認為《馬爾谷福音》在「對觀福音」系列中的地位，而後談到其作者的有關問題，總括性地討論其文學和語言上的特點，並分析馬爾谷的神學訴求；最後，作者以地理旅程為經，以耶穌生命事蹟為緯，給《馬爾谷福音》的內容作了一個大綱。

一、《馬爾谷福音》：最古老的福音

近幾十年來，詮釋《馬爾谷福音》的書籍出版得相當密集而且為數極多，這顯示學者們在研究聖經的工作中，十分重視這部福音。

然而，這個現象在以往並非如此，事實上正相反。從第二世紀起，《馬爾谷福音》的重要性便被其他三本「較大的」福音書所掩蓋。從初期教會起直到本世紀初，一直少有人著書詮釋《馬爾谷福音》，即使偶有為之，也是以《瑪竇福音》為出發點，或將二者加以比較，順便對《馬爾谷福音》略作注釋。即使在教會的禮儀中，過去也少有經文選自《馬爾谷福音》。

由此可見，雖然《馬爾谷福音》在正典綱目中，僅次於《瑪

¹ 本文作者：林思川神父，方濟會士，輔大神學院神學系畢，輔大宗教學碩士，德國 Würzburg 大學神學博士，主修新約詮釋學。現服務於黎明中學。

寶福音》佔第二位²，然而它本身獨特的重要性，卻被其他福音的光芒掩蓋而黯然無光。

造成《馬爾谷福音》長久以來遭受冷落的另一個原因，來自於傳統對於各個福音之間的相互依從關係所作的評價。關於這一點，奧斯定的意見可代表古老教會的一般看法。按照他的見解，新約正典中對觀福音順序之編排，也同時展現了這些福音書成書的先後次序，以及他們之間的相互依從關係³。在這樣的觀點之下，《馬爾谷福音》便只被視為《瑪竇福音》的摘要，因為《馬爾谷福音》不僅成書比較晚，而且篇幅十六章，遠少於《瑪竇福音》的廿八章。

由於人們認為《瑪竇福音》優於《馬爾谷福音》⁴，以致於對《馬爾谷福音》內容的評價，也過於貶抑。

《瑪竇福音》及《路加福音》都是由耶穌的童年故事開始敘述，並以較大的篇幅描述了洗者若翰的事蹟，此外更提供了許多《馬爾谷福音》沒有記載的耶穌的言論。《瑪竇福音》並不以發現一座空墳為而滿足，而是更進一步加上了復活的主在加里肋亞的一座山上顯現給門徒們的報導。

因著對《瑪竇福音》的認識，人們自然也期待能在《馬爾谷福音》中，找到那些似乎是「被遺漏的部分」。最明顯的證據便是在很早的時候，人們便把有關主復活及顯現的記載，增補在《馬爾谷福音》的結尾處（谷十六 9~20）。這一切意味著，人們希望在《馬爾谷福音》中也能找到一個人物傳記的輪廓，就如《瑪竇福音》和《路加福音》所提供的一般。也就是

² 這很可能這是由於人們根據 Papias 之見證，相信《馬爾谷福音》之資料來自伯多祿，因而具有崇高的宗徒權威性。

³ 參閱：奧斯定，*De consensu evangelistarum*, 1, 2。

⁴ 在某種程度上，人們也認為《路加福音》及《若望福音》都優於《馬爾谷福音》。

這些先入為主的觀念，使人們竟長期以來忽視了《馬爾谷福音》的作者，以及在他作品的第一章第一節中便開宗明義點出的文學及神學訴求。

吾人今日比過去的人更瞭解《馬爾谷福音》的特質，也肯定馬爾谷是歷史上第一位把耶穌的宣講和工作，寫成一篇前後連貫且整體報導的人。他自己並且評定此一作品為「耶穌基督的福音」（谷一1）。

因此，這部著作並不只是一個歷史報導，也不僅是一篇人物傳記。這本書建立了一個新的文學類型：「福音」，也因此成了「第一部」福音。

《馬爾谷福音》的作者並非文筆魯鈍的文字工匠，也非墨守成規的保守編輯者。事實上，他開始做了一些創新，他的福音書呈現了許多引人注目的特點，這顯示他的確發展出自己的文學特質。

人們之所以能重新發現《馬爾谷福音》的價值，並把其應得的尊重還給他，主要應歸功於人們自十八世紀起，開始應用歷史批判法來研究福音的起源問題⁵。學者利用此種研究方法，在十九世紀提出了所謂的「二源論」，作為對觀福音問題的解答。

這個理論認為，對觀福音中的兩部較大的福音書（瑪竇、路加）在寫作之時，應用了《馬爾谷福音》及另一個被稱為「耶穌的語錄」的文集，作為主要的資料來源。亦即《馬爾谷福音》及「語錄」的成書時間早於《瑪竇福音》及《路加福音》。

一旦學者們認定了《馬爾谷福音》是最古老的福音，緊接著便期待能夠從此書的敘述中，重新建構出一個沒有被教義過

⁵ 事實上天主教的學者 Richard Simon (1638~1712) 便以“Historic Critique”為此工作揭開了序幕。

度渲染的耶穌傳。但很快地人們便發現這種企盼落空了，因為在這本最古老的福音書中「歷史的耶穌」和「被宣講的基督」正是緊密相合，不容分離的。

在歷史批判法的協助下，人們對於福音的研究有了新的視野，提出了全新的問題，也因此《馬爾谷福音》獨特的意義和價值得到了新的肯定。人們不再認為它只是耶穌真實的言論（*ipsissima verba*）和事蹟（*facta Jesu*）之泉源；事實上它以文學的表達來為歷史的耶穌作見證。福音中所記載耶穌之言行，一方面可回溯自可接受驗證的資料來源，但另一方面也和作者本身對這些材料之理解密不可分。在這種認知之下，人們才能比較正確的明瞭，《馬爾谷福音》的神學目的在於為耶穌基督作見證，人們也可因此而免於落入任何意識型態的陷阱中。《馬爾谷福音》的確具有傳承並鞏固基督信仰的功能，因此它的重要性是難以評估的。

二、作者：「馬爾谷」

按照目前吾人可查考的文獻中，最早稱馬爾谷為第二部福音書作者的，是第二世紀初的 Papias，他說：「馬爾谷曾是伯多祿的翻譯員，他憑著記憶精確地把主的言行，但未按照順序寫下來」⁶。Papias 認為馬爾谷自己並未直接受教於主，他的書寫是奠基於伯多祿的宣講上。生活於第二世紀末的依肋納（Irenaeus）不但認同此意見，並且進一步指出了《馬爾谷福音》的寫作時間：「在他們（指伯多祿和保祿）死後，伯多祿的學生及翻譯員馬爾谷，用文字把伯多祿的宣講傳給了我們」⁷。

由這些見證而產生出更晚期的傳統，甚至清楚地認定羅馬

⁶ 根據：Eusebius HE, III 39, 3 ff。

⁷ 根據：Haer, III 1.1。

為馬爾谷寫作福音的地點。根據這些古老的見證，馬爾谷雖不是耶穌的門徒，卻和宗徒之長伯多祿有密切的關係，因此，《馬爾谷福音》也擁有了宗徒性的權威。

然而，這位馬爾谷的真實身分，卻是十分難以確認的。雖然伯前五 13 提及了馬爾谷和伯多祿的特殊關係，而且經文中有關「巴比倫」教會的提示，也極可能暗喻馬爾谷當時的居所是羅馬。但是根據費 24、哥四 10 和弟後四 11 等經文，則人們可能更應在保祿的學生團體中找尋這位馬爾谷；很可能他和宗十二 25（及十五 37, 39）所提到的「號稱馬爾谷的若望」，是同一人。

從第二世紀起，馬爾谷這個名字便和正典綱目中的第二部福音緊密地連在一起。人們之所以會認定一位名叫馬爾谷的人是這部福音的作者，除了 Papias 的見證外，最主要的原因是，古老教會從第二世紀起便越來越重視福音的宗徒性來源。而且所謂宗徒性，並不是說福音一定要直接出自宗徒的手筆，而是只要有宗徒作為最後之依據便足夠了。伯多祿既是宗徒之長，而馬爾谷又被認定是他的學生和翻譯員，因此依古老教會的傳統，認定馬爾谷為福音之作者便不足為奇了。

然而，就歷史批判法而言，單單由於福音書中多次提及宗徒之長的名字，或報導了和他有關的事蹟，並不足以認定此福音書的宗徒性。事實上，所謂「宗徒性的來源」有其更深的意義：人們在福音書中辨識出許多原本單獨存在的小單元，這些短小的傳統本身，已具有某種特定之文學類型（例如比喻或奇蹟故事），而這些文學類型，則是在某些特定的時空脈絡（「生活實況」：例如福傳宣講或禮儀）中形成的。

馬爾谷在公元 70 年左右，把這些傳統蒐集編排成目前吾人所有的福音書，這工作很可能是在巴勒斯坦以外的某地區完成的。這些傳統並非由於人們憑空杜撰而產生的，它們是由包

含伯多祿在內的宗徒們，以及他們的學生們，在初期教會的生活及宣講中所傳遞下來的，其中主要的內容便是耶穌的言行，他的生活、苦難、死亡與復活。

由此可知，這些傳統實在是以宗徒作為最後之依據，因此，他們當然具有宗徒性的來源。

三、《馬爾谷福音》在文學上和語言上的特點

《馬爾谷福音》報導耶穌的公開生活，其敘述方式是把許多單獨的場景連綴起來：整部福音以若翰洗者的公開生活為開始（谷一 2~14），以發現「空墳」為終止（谷十六 1~8），因此顯示出一個有如「生命歷史」般的結構。

然而，《馬爾谷福音》並不是一篇完整的「人物傳記」；因為它缺乏許多人物傳記中不可或缺的資料：例如生日、家世等。

事實上，作者個人的神學思想，才是真正影響全書佈局的主要因素。谷八 31 指出人子必須忍受一切在他身上將要發生的事⁸，這段話支配著整部福音的敘述。福音作者藉著把各個單獨之場景連貫編排在一起，表達出他對「耶穌事件」所有的理解。

《馬爾谷福音》概括地報導了耶穌的公開生活，耶穌在接受了若翰的洗禮之後（谷一 9~11），開始了他的「旅程」。一開始，他在加里肋亞一帶，尤其是加里肋亞海的四周活動。他的工作獲致了某種程度的成功，招收了一些門徒，但也產生了一些與他敵對之人，埋下日後嚴重衝突的種子。從加里肋亞往南行，經過耶里哥（谷十 46~52），耶穌和他的跟隨者來到耶路撒冷。在這座猶太人的聖城裡，耶穌與他敵對者之間的衝突越演越烈，終於導致他受審判而被處死。基本上，瑪竇和路

⁸ 參閱：谷十四 21, 49。

加亦沿用了馬爾谷的敘述結構，鋪陳了耶穌的「生命史」。

馬爾谷採用初期基督徒團體流傳下來的古老傳統，編纂了他的福音書。這些古老的傳統有許多原是各自獨立流傳的，但也有些部分，可能在傳到馬爾谷手中以前，已經形成了一個具有整體性的小單元，例如耶穌和法利塞人的爭辯⁹、有關天國的比喻¹⁰、奇蹟的記載¹¹等。這些小單元中，最重要的部分當屬耶穌苦難史¹²，多數學者相信，苦難史的基本成分，在馬爾谷蒐集之前，已有相當完整的文字記錄，而且這個傳統應是在耶路撒冷的初期基督徒團體中形成的。

《馬爾谷福音》和新約中其他各書一樣，都是用希臘文（ Koine-Greek ）寫成的。福音中一些耶穌和門徒們所使用的話語，則可能是直接由阿拉美文譯成希臘文的。在語法上最引人注意的則是，福音中許多句子或段落，僅相當簡單地藉著連接詞「和」（希臘文 kai）連綴排列起來。這種語法結構顯示，《馬爾谷福音》受到希伯來—阿拉美語言中的傳統敘事風格很深的影響。

雖然《馬爾谷福音》的語言相當質樸，但其敘事技巧卻相當高明。作者在敘述的過程中，生動地描述具體場合的情況，並且巧妙地交互運用陳述句、奇蹟故事、衝突辯論、寓言等不同文學類型；此外，如「摘要」（ Summarium ）、「前後呼應」（ Inkulsion ）、「插入」（ Einschaltung ）及「預言和回顧」（ Voraus-und Ruckverweiser ）等各種常見的文學技巧，都被巧妙地運用在福音中。

⁹ 谷二 1~三 6。

¹⁰ 谷四 1~34。

¹¹ 谷四 35~五 43。

¹² 谷十四 1~十六 8。

四、《馬爾谷福音》的神學訴求：默西亞的歷史和宣講

馬爾谷採用講述故事的方式撰寫福音，但他並非僅僅重覆敘述他所蒐集到的傳統素材而已。他的目的在於表達默西亞耶穌的歷史，並嘗試經由他的神學觀，使讀者們更明瞭這個獨特的歷史。我們可以分三個主題來綜合《馬爾谷福音》的神學觀。

（一）默西亞耶穌的派遣

馬爾谷以「耶穌的福音」（谷一 1）開始他的著作，這表示他運用了一個也許在初期教會的基督論便十分通行的稱謂：「基督」，作為整部福音的主題。此外，他更以另一個頭銜「天主子」強化基督這個標題。雖然這兩個頭銜並不一定同時出現於福音中，但它們往往出現在耶穌生命中的關鍵時刻的描述中。

耶穌的天主子身分，出現於福音的開端、中段及結尾：在有關耶穌受洗（谷一 11）及他在山上顯聖容（谷九 7）的記載中，天主親自宣告耶穌是他的愛子；而在十字架下，則有一位百夫長在面對耶穌死亡的時刻，宣認耶穌「真是天主子」（谷十五 39）。

此外，伯多祿的「信仰宣示」是明瞭《馬爾谷福音》的關鍵經文，他宣認耶穌是默西亞（谷八 29）。事實上，谷八 27~29 整段經文，正是為了引出這一個宣信。然而值得注意的是，耶穌不但沒有直接表示接受伯多祿的宣信¹³，反而嚴厲禁止門徒們把這個宣信的「內容」告訴他人，而且立即以「人子必須受苦」（谷八 31）這段教訓，來「詮釋」他的默西亞性。

「默西亞」和「天主子」這兩個稱謂之間，存在一個緊繃著的強大張力，但二者並不互相排斥。相同的經文現象也出現

¹³請比較：瑪十六 16~19。

在耶穌接受審判的高潮時刻（谷十四 61 f），當大司祭審問耶穌的默西亞性時，同時提及了兩個頭銜：「默西亞」和「應受讚頌者的兒子」。耶穌在答覆此問話時，藉著宣告「人子即將來臨」，肯定並增強了他的自我認知。

這些經文突顯出，福音作者欲藉此表達他對基督的看法。他的基督論並不拘泥於傳統，在傳統中，這概念表達了猶太人對一位「特定的默西亞」的期待。《馬爾谷福音》的目的並不在於肯定這傳統上的期待，而是要證明，「默西亞」這個頭銜是如何合法而且有效的印證在耶穌身上。因為單單給耶穌冠上一個稱謂，並不能說明他就是默西亞或天主子。馬爾谷欲表達的重點，並不僅在於指出耶穌是默西亞，而更是要說明在什麼意義之下，他是默西亞。

對馬爾谷而言，人們是在耶穌的整個生活中，看出他是天主派遣來的那一位¹⁴，也因此他實在是默西亞、是天主子。唯有當耶穌在世上的生活結束時，亦即當他完成了天父交給他的派遣時，人們才能夠「正確地」認出他就是默西亞、天主子。

作者為達到此一神學目的，在他的書中安排了一個被學者們稱為「默西亞的秘密」的表達技巧。福音中，耶穌多次下達嚴格的命令，禁止魔鬼（谷一 25, 34）、門徒們（谷八 30；九 9, 30）及群眾（谷一 44；五 43；七 36）宣揚他的身分。這些禁令常常顯得令人十分難以理解，而且在某些場合，它們根本就在間接指出、正確認出耶穌的默西亞身分應具備的條件。此外，那些蒙耶穌召叫而且跟隨他的門徒們，在面對耶穌的默西亞身分時，也顯得相當愚魯且難以受教。

¹⁴請參閱：谷九 2~10。

（二）天國臨近了

對《馬爾谷福音》的作者而言，耶穌不僅是福音欲表達的內容，他本身更是福音的「宣講者」。在他公開生活的一開始，耶穌就指出他的使命是宣講「天主的福音」（谷一 14 f）。他所宣講的核心內容，就是業已臨近的「天主的國」（*basileia*）。*basileia* 這個希臘字的原義，不僅表示「國度」，而且更是指「君王權力所及之處」。因「天主的王國」並不是指一個實在可見的「地方」，而是指一個天主有絕對王權的「境界」。藉著耶穌、在耶穌身上，人們得以經驗到這個境界，因此說「天國臨近了」。

在耶穌的使命中，特別是在治病奇蹟和驅魔的事件上，人們體驗到天主的王權不同於一般世上的王權。天主的王權是施恩行善、與人為善的。藉著耶穌的工程而來臨的天國，是一個化災殃為救援的根本轉化。雖然末世性的救援多次被人錯認，然而它事實上已經實現。谷四 1~34 中，耶穌的比喻便說明這一事實。然而，天國的實現在目前仍是隱而不顯的，一直要到人子從天上再度降來時，人們才可毫無障隔地看見天國決定性的圓滿實現（谷十三 32）。

馬爾谷所欲表達的是：在現今的世代裡，天國喜訊仍待繼續宣揚，這個宣揚所應產生的效果，就是耶穌所要求的「悔改和信從福音」（谷一 15；十三 10）。為能實現這一切，自然需要有使者，他們原是被耶穌揀選而跟隨他的人，後來也被派遣去宣講並實現耶穌的使命（谷一 16~20；三 13~19；六 6~13）。

（三）福音：回憶和許諾

耶穌所宣揚的福音，原本是宣告一個業已達到圓滿的「時間」（谷一 15）。耶穌的臨在本身，便是天主從永遠所預許的救援，這個救援並不是單單許給以色列子民的祖先，也預許給

世上一切民族（谷十三 10）。耶穌基督之來臨，和他在世上的一切工程，都是在說明這個天主預許給人類的救援，如今業已實現。因此必須把耶穌基督的福音，向普世人類宣講，使人明瞭天主所預許的救援業已實現。

所以，福音保存了人類救恩的「記憶」，意思是說，天主在耶穌基督身上所實現的救援歷史，藉著福音而得以保存，使之不至於隨著時間而消逝或被人遺忘。在耶穌基督身上，天主救援的「許諾」得到了實現。

就歷史過程而言，這許諾原是許給以色列子民的，但如今也是為歷史中每一世紀的人類。在《馬爾谷福音》中，第一位真正認出耶穌是天主子的，並非猶太人、而是一位外邦人，一位羅馬的百夫長（谷十五 39）。這事實說明了，在這位已經來臨、並且將要再來臨的耶穌身上，所實現的天主救援的許諾，是許給普世萬民的。人們可在《馬爾谷福音》的許多經文片段¹⁵中看出來，那蘊涵在耶穌基督福音中的生命許諾，被清楚地形諸於文字。耶穌的門徒們便成了這「記憶」的守護者，並負有責任去向全人類宣講那保存於這記憶之中的「許諾」。

五、《馬爾谷福音》的內容（大綱）

以地理旅程為經，以耶穌生命事蹟為緯，吾人可以將《馬爾谷福音》的內容大綱分段表示如下：

一 1~13	準備（前言） <ul style="list-style-type: none"> · 洗者若翰 · 耶穌受洗 · 耶穌受試探 	
--------	---	--

¹⁵例如：谷八 34~38 及十 17~31 等處。

— 14~八 26	<p>第一部分：耶穌在加里肋亞及其 臨近地區的公開生活</p> <p>1.耶穌在群眾前的大能工程</p> <ul style="list-style-type: none"> · 在加里肋亞開始宣講 · 招收門徒 · 在葛法翁的「一天」 <ul style="list-style-type: none"> · 驅魔 · 治病 · 和敵對者首次衝突 <p>2.耶穌的教導和奇蹟</p> <ul style="list-style-type: none"> · 選立十二宗徒 · 以比喻教導群眾和門徒 · 平息風浪及門徒們沒有信德 · 治病、驅魔 · 耶穌被家鄉的人拒絕 <p>3.耶穌周遊施教於加里肋亞及 北部地區</p> <ul style="list-style-type: none"> · 派遣門徒 · 兩次增餅奇蹟 · 開啓—聾子的耳朵 · 開啓—瞎子的眼睛 · 門徒們的不信 	<p>— 14~三 12</p> <p>— 14 f</p> <p>— 16~20</p> <p>— 21~34</p> <p>— 21~28</p> <p>— 29~31</p> <p>二 1~三 6</p> <p>三 13~六 6a</p> <p>三 13~19</p> <p>四 1~34</p> <p>四 35~41</p> <p>五 1~43</p> <p>六 1~6a</p> <p>六 6b~八 1~9</p> <p>六 66~13</p> <p>六 30~44 ; 八 1~9</p> <p>七 31~37</p> <p>八 22~26</p> <p>八 14~21</p>
-----------	--	---

八 27~十六 8	<p>第二部分：耶穌和門徒們走向十字架的道路</p> <p>1. 耶穌上路往耶路撒冷</p> <ul style="list-style-type: none"> · 三次預言苦難 · 伯多祿的宣信 · 伯多祿的「失敗」 · 教導門徒「大」和「服侍」 · 耶穌顯容 · 門徒們的「無能」 · 一些教導 · 治好耶里哥的瞎子 <p>2. 耶穌在耶路撒冷的工作和宣講</p> <ul style="list-style-type: none"> · 進城，清潔聖殿，詛咒無花果樹和權柄質疑 · 和對手爭辯 · 稱讚窮寡婦 · 末世言論 <p>3. 耶穌的苦難、死亡及空墳</p>	<p>八 27~十 52</p> <p>八 31; 九 31; + 33f</p> <p>八 27~30</p> <p>八 32f</p> <p>九 33~37; + 35~45</p> <p>九 2~13</p> <p>九 14~29</p> <p>九 46~52</p> <p>+ 46~52</p> <p>十一 1~十三 37</p> <p>十一 1~33</p> <p>十二 1~40</p> <p>十二 41~44</p> <p>十三 1~37</p> <p>十四 1~十六 8</p>
-----------	---	--